

ذخیرۃ المسائل

ترجمہ ۱۹۵۸ء

نفع المفتی المسائل

ابو الحسن علیہ السلام الشیخ مولانا عبدالحق دہلوی

ترجمہ ۱۹۵۸ء

الحاج مولانا عبدالحق صاحب مظاہری
بانی و مہتمم معہد اصغر ناظر پور سہا پور

ترجمہ ۱۹۵۸ء

حضرت الحاج مولانا محمد اصغر رضا قدس سرہ
شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ دہلی ناظر پور سہا پور

www.besturdubooks.net

مکتبہ فیض اصغر

جامعہ مارکیٹ نزد دفتر مظاہر علوم سہا پور



ذخيرة المسائل

ترجمہ

نفع المفتی والسائل

تالیف

ابوالحسن الطامہ الشیخ محمد عبدالحی الکنہوی متوفی ۱۳۰۲ھ

ترجمہ

الحاج مولانا عبدالحق صاحب مظاہری

استاد مدرسہ فقیر مظاہر علوم (وقف) بہار پور

زیورنگوئی

حضرت الحاج مولانا محمد اصغر صاحب مدظلہ

شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ ریڈی تاجپورہ خلیج بہار پور

ناشر

مکتبہ فیض اصغر

۶/۲۶۹، محلہ ذخیرۃ سرکے شرقیہ پور، بہار پور - ۲۲۷۰۰۱

© جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب :	فکیرۃ المسائل ترجمہ فقہ المفتی والمسائل
زیر نگارشی :	حضرت الحاج مولانا محمد امجد صاحب مدظلہ شیخ المعین جامعہ اسلامیہ ریڈی ناچھورہ ضلع سہارنپور
ترجمہ و ترتیب :	جناب مولانا عبدالحق صاحب مظاہری استاذ حدیث و تفسیر مظاہر علوم (وقف) سہارنپور
صفحہ :	۳۳۶ صفحات
قیمت :	۸۰ روپے
تعداد :	۱۰۰۰
کمپوزنگ :	نعت کمپوزنگ ہاؤس مدلی۔ فون: 2480273
سن طباعت :	۱۴۲۰ھ مطابق ۱۹۹۹ء

ناشر

مکتبہ فیض اصغر

عزیز پور، شری پور، سہارنپور-۲۴۷۰۰۱ (یو پی)

MAKTABA FAIZ-E-ASGHAR

Mohalla Hazira Sarai, Sharbatia Pir,

Dist. Saharanpur-247001 (U.P.)

انتساب

مشفق والدین و اساتذہ
کے نام
جن کی آغوش تربیت و توجہات کے طفیل
یہ کتاب وجود پذیر ہوئی۔

تقدیم

- زندگی کی اصلاح کے طالب اور دین پر عمل کا جذبہ رکھنے والے
نوجوانوں کے لئے۔
- تحقیقی مسائل کے حلاشی طلبہ اور علماء کے لئے۔
- ذخیرہ ثواب حاصل کرنے والے احباب کے لئے۔



حرف آغاز

از

بقیۃ السلف ولی کامل فقیہ الاسلام مرشدی و مولائی

حضرت مولانا مفتی مظفر حسین صاحب مدظلہ العالی

نظام اعلیٰ جامعہ مظاہر علوم (وقف) سہارنپور

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام
على رسوله محمد وآله واصحابه اجمعين۔

اما بعد! فقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يرد
الله به خيرا ليفقهه في الدين۔

اللہ رب العزت اپنے کچھ بندوں کو یہ سعادت بخشا ہے کہ وہ دینی فروغ و
جدوجہد میں اپنے کو مصروف کر دیتے ہیں۔ اور اللہ اس کے لئے مواقع بھی فراہم
کر دیتا ہے۔ عزیز می مولوی عبدالحق سلمہ جو حضرت مولانا محمد امجد صاحب مدظلہ شیخ
الحدیث جامعہ اسلامیہ ریڑی تاجپورہ کے فرزند ارجمند ہیں اور موصوف علی کی
تربیت میں ایک عرصہ رہے ہیں۔ اللہ رب العزت نے ان کے علمی کمالات اور
محاسن وادصاف سے ان کو حصہ عطا فرمایا ہے۔ وہ بھی انھیں افراد میں سے ایک
ہیں۔ موصوف جامعہ مظاہر علوم (وقف) میں تدریسی خدمات کے ساتھ تصنیف و
تالیف کا بھی ذوق رکھتے ہیں۔ اس سے قبل ان کی کئی کتب طبع ہو کر مقام قبولیت
حاصل کر چکی ہیں۔ پیش نظر کتاب ”ذخیرۃ المسائل“ بھی ان کی سعی بلیغ کا مظہر

ہے۔ یہ کتاب ایک مشہور عربی رسالہ "نفع المفتی والمسائل" کا ترجمہ ہے جو بہت سے مسائل اور مفید و ضروری تحقیقات پر مشتمل ہے۔ میں نے مسودہ ہمامہ مولانا موصوف سے سنا ہے۔ ضروری ترمیمات کی طرف اسی وقت نشاندہی کر دی گئی تھی۔ بہتر ہوا کہ وہ تمام مسائل اردو زبان میں لکھ دیئے گئے کہ عوام بھی مستفید ہو سکیں۔ اصل کتاب فقہ و فتاویٰ سے تعلق رکھنے والے حضرات کے لیے ہے۔ ترجمہ کرنے میں عوام کے فہم کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ جبکہ طلبہ کو بھی ترجمہ سے مسائل میں انشاء اللہ مدد ملے گی۔ کتاب میں چونکہ بعض مسائل غیر مفتی ہیں اس لئے عوام بوقت عمل علماء سے رجوع فرمایا کریں، اسی میں احتیاط ہے۔

دعا ہے کہ اللہ رب العزت موصوف کی ہر کوشش کو مقبولیت تامہ و عامہ عطا فرمائے اور کتاب کے نام کی مناسبت سے ان کیلئے ذخیرہ آخرت بنائے۔ آمین۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

العبد مظفر حسین المظاہری

۲۲ رجب الثانی ۱۳۲۰ھ



کلمات مسرت و تشکر

لے

ذوالمجد والکرم والد معظّم و محترم

حضرت الحاج مولانا محمد اصغر صاحب دایم اللہ غلال

شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ ریوی تلچہ پورہ، ضلع سہارنپور

الحمد لله على نعمك الشاملة و آلاءك الكملة والصلوة
والسلام الاتمنان على اكمل الانس والجان محمد وعلى آله
واصحابه الطيرة الكرام، اما بعد

اللہ جل شانہ کے فردی پر بے شمار انعامات و احسان ہیں اور یوں اُنہوں ہوتے
رہتے ہیں۔ بعض انعامات وہ ہیں جو قیامت تک جاری رہتے ہیں جن میں سے ایک
وہ صلاح بھی ہے۔ تحت جگر مولوی حافظ حاجی عبدالخالق سلمہ اللہ تعالیٰ عن جمع
الشرر و الاوقات جو جامعہ مظاہر علوم (وقف) سہارنپور میں ایک عرصہ سے تعلیمی
خدمت انجام دے رہے ہیں، ان کو اللہ نے تعین و تالیف کی صلاحیت سے بھی
نوازا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اس صلاحیت کا حضرت مولانا مفتی مظفر حسین صاحب
مذکر العالیٰ قائم اعلیٰ جامعہ مظاہر علوم کی خاص تربیت سے جلا ملی ہے۔ چنانچہ
موصوف کی کوشش اور توفیق برزوی سے اب تک چار کتب شائع ہو چکی ہیں اور یہ
کتاب سو خیرۃ المساکل پانچویں کتاب ہے۔ مسرت کی چیز پر طبعی طور پر مسرت ہوتی
ہے۔ کتاب کو دیکھ کر مسرت ہوئی اور اللہ رب العزت کا شکر بجالایا۔ دل سے دعا

نگلی کہ اللہ جل شانہ، عزیزی تخت جگر مولوی حافظ عبدالحق کو صحت و عافیت عطا فرمائے اور عزیز اخلاص کے ساتھ خدمت کی توفیق بخشے۔ تخت جگر مولوی حافظ حاجی محمد سالم صاحب سلمہ کے لئے بھی دل سے دعا گو ہوں کہ ان کی مسلسل جدوجہد سے کتابت و طباعت کے مراحل آسان ہوئے۔ کتاب مفصل ہے اور زندگی سے متعلق اکثر مسائل پر مشتمل ہے۔ عوام و خواص سب ہی کے لفع کی ہے۔ اللہ جل شانہ، فدوی اور عزیز موصوف کے لئے اس کو ذخیرہ آخرت بنائے اور اس کے لفع کو عام و تمام فرمائے۔

العبد (حضرت الحاج مولانا) محمد اصغر صاحب مدظلہ
(شیخ الحدیث جلسہ اسلامیہ ریوی تاجپورہ)
۳۰ رجب الثانی ۱۴۲۰ھ

عرض مترجم

الحمد لاهله و الصلوة لاهله اما بعد!

اللہ رب العزت کا بے حد شکر و احسان ہے کہ اس نے مجھ سے ناکارہ کو اپنے دین کی خدمت و اشاعت کا ذریعہ بنایا۔ یہ صرف توفیق الہی ہے کہ درس و تدریس کے ساتھ لکھنے لکھانے کا بھی سلسلہ چل رہا ہے۔ اور بحمد اللہ یہ کتاب اس سلسلہ کی پانچویں کڑی ہے۔ کتاب ذخیرۃ السائل ایک عربی رسالہ نفع المفتی و السائل کا ترجمہ ہے۔ جامعہ اسلامیہ میں تدریس کے ابتدائی دور میں ۱۹۸۰ء میں بندہ سے متعلق فقہ کی مشہور کتاب ہدایہ تھی۔ اس زمانہ میں رسالہ نفع المفتی و السائل جو حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمہ اللہ کی تصنیف ہے اس کو دیکھنے کا موقع ملا۔ چونکہ موصوف کے علمی کمالات اپنے استاد کی زبانی سنے تھے اس لئے مطالعہ کا شوق ہوا۔ پڑھنے سے دل میں داعیہ پیدا ہوا کہ اگر اس کا ترجمہ ہو جائے تو بہت سے حضرات کے لئے فائدہ کا باعث ہوگا۔ اپنے رفیق محترم مولانا قاری محمد عاشق الہی صاحب اور جناب مولانا مفتی مقصور احمد صاحب مدظلہما درمیان جامعہ اسلامیہ سے اس کا تذکرہ کیا۔ انھوں نے بھی تائید فرمائی۔ چنانچہ ہم تینوں افراد اس کام میں لگ گئے۔ بحمد اللہ ترجمہ کا کافی کام ہوا۔ اس کے بعد حالات میں مدد و جزر آئے اور کام رک گیا۔ ۱۹۸۷ء میں فدوی کو جامعہ مظاہر علوم کی خدمت کا موقع میسر آیا۔ آقا کی و مرشدی حضرت اقدس نقیہ الاسلام مولانا مفتی مظفر حسین صاحب مدظلہ سے اس کتاب کا تذکرہ کیا۔ آپ نے فرمایا اچھا کام ہے، تکمیل کرو دیجئے۔ حضرت والا کی توجہ کے طفیل ترجمہ پورا ہو گیا۔ کتاب ختم ہو گئی اور طباعت کے لئے حالات سہ کار نہ تھے۔ مسودہ رکھا رہا۔ حضرت والا نے کئی مرتبہ توجہ دلائی کہ اس کو چھپوا دیا

جائے۔ فدوی نے حضرت والا سے درخواست کی کہ ایک مرتبہ حضور والا دیکھ لیں۔ آپ نے فرمایا کہ کوئی وقت متعین کر لیجئے اور میرے سامنے پڑھ لیجئے۔ اصل رسالہ بھی سامنے رہے گا تو بہتر طور پر دیکھا جاسکے گا۔ چنانچہ فدوی نے حضرت سے دوپہر کا وقت اس کام کے لئے مقرر کر لیا۔ نہایت التزام اور توجہ سے حضرت نے اوّل تا آخر سنا۔ ترجمہ کے افلاط کی اصلاح فرماتے رہے۔ تحقیق طلب امور میں دوسری کتب سے مراجعت فرماتے رہے اور بحمد اللہ یہ صحیح و اصلاح کا کام تکمیل کو پہنچا۔ اب کتابت و طباعت کا مرحلہ تھا۔ فدوی نے اپنے چند مخلص احباب کو اس طرف متوجہ کیا۔ بحمد اللہ کچھ احباب کی توجہ سے ہمت قوی ہو گئی جن میں سرفہرست انجی مکرم و محترم جناب الحاج مولانا محمد سالم صاحب جامعہ مدغلہ ہیں کہ ان کی جدوجہد سے کتابت و طباعت کے مشکل مراحل آسان ہو گئے۔ اور کتاب زیور طبع سے آراستہ ہو گئی۔ کپیوٹر کی کتابت کی صحیح کا مسئلہ بھی اہم تھا جو درجہ افتاء و دورہ حدیث کے چند ذہین طلبہ کی کوشش سے حل ہوا۔ والد محترم حضرت الحاج مولانا محمد امجد صاحب مدغلہ العالی شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ کی دعائیں مسلسل شامل حال رہیں۔ فدوی ان تمام اکابر، رفقاء اور محبین کا خلوص دل سے شکر گزار ہے۔ اور اس تمام تر کوشش و جدوجہد کے باوجود اس امر کا امکان ہے کہ کتابت و طباعت کے ساتھ اصل ترجمہ میں بھی کچھ خامیاں رہ گئی ہوں۔ ایک بڑا کام یہ باقی رہ گیا کہ غیر سختی بہ مسائل کی نشاندہی نہیں ہو سکی۔ نیز وہ کتب جن کا حوالہ کتاب میں ہے ان کا مختصر تعارف نہیں آسکا چونکہ اس سے کتاب طویل ہو جاتی۔ اللہ رب العزت آئندہ اس کی بھی تکمیل کر لیں تو یہ ان کا حریہ احسان و انعام ہوگا۔ قارئین کرام سے ضروری اصلاح کی گزارش کے ساتھ دعا کی توقع ہے۔ اللہ رب العزت اس کتاب کو فدوی کے لئے نور جملہ معاونین کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے اور حریہ کتب کا سلسلہ جو جاری ہے اس کی تکمیل کی توفیق ارزانی فرمائے۔ اور اس کتاب کے نفع کو عام و عام فرمائے۔ آمین یا رب العالمین۔

طالب دعا احقر عبدالحق مظاہری علی منہ

خادم للتدریس جامعہ مظاہر علوم (وقف) سہارنپور

۳۰.....	ہمارے کی سوچ	۲۵.....	کتاب الطہرات
۳۰.....	وضو میں آنکھ اور ہونٹ کا حکم	۲۵.....	وضو کے مسائل
۳۰.....	چہرہ آنکھ بند کر کے دھونا	۲۵.....	کس وقت میں وضو کر دے
۳۱.....	سواک کا حکم	۲۵.....	بائیت وضو درست نہ ہو
۳۱.....	گردن کا مسح	۲۵.....	کسی سے وضو پر اطلاع کی قسم کے پلہ
۳۱.....	ستر کھول کر وضو	۲۵.....	وضو کرے اور اطلاع نہ ہو
۳۱.....	اصحاب وضو مقدمہ سے زیادہ دھونا	۲۶.....	کس وضو کے ساتھ تم ضروری ہے
۳۲.....	وضو کے بعد ہاتھ جھٹکا	۲۷.....	وضو میں غرغروہ کی کیلے کر دے
۳۲.....	ہلکا جگہ پر وضو	۲۸.....	وازمی کی جڑوں کو وضو میں دھونا
۳۲.....	نواقض وضو کے مسائل	۲۸.....	روزہ پر مساک کے بعد مردان کا دھونا
۳۲.....	قبضہ لگائے اور وضو نہ ٹوٹے	۲۸.....	ضروری نہیں
۳۳.....	چٹاب کے بعد قطرہ سے وضو نہ ٹوٹے	۲۸.....	کس روزہ پر مساک درست نہیں
۳۳.....	آنسو سے وضو ٹوٹ جائے	۲۸.....	زخم کی پٹی پر مساک
۳۳.....	چٹاب کا قطرہ کرے باہر آجائے اور	۲۸.....	ہلکا کے لئے روزہ پر مساک
۳۳.....	وضو نہ ٹوٹے	۲۹.....	مسائل متفرقہ
۳۳.....	بدامداد اور رخ سے وضو نہ ٹوٹے	۲۹.....	پانی میں غوطہ لگانے والے کا وضو
۳۳.....	دھبہ جس سے وضو نہ ٹوٹے	۲۹.....	روزہ میں غرغروہ
۳۳.....	وقت جس میں نماز میں قبضہ سے	۲۹.....	وازمی کا غلط
۳۳.....	وضو نہ ٹوٹے	۲۹.....	وازمی کا فصل یا مساک
۳۵.....	پینہ سے وضو ٹوٹ جائے	۳۰.....	وضو میں موٹھوں کا حکم

خیند سے وضو نہ ٹوٹنے.....	۲۶	عورت کی پیشاب گاہ سے غسل کے بعد	۲۶
دو مردوں یا عورتوں کی مباشرت.....	۲۶	مرد کی حسی نکلے.....	۲۲
خون زخم سے نکلے اور نہ بھی.....	۲۶	حسی نکلنے وقت کوئی لباس کو روک لے.....	۲۲
پیشاب کے راستہ سے ہوا نکلے.....	۲۷	غسل میں عورت کے لئے مینڈھی کھولنا.....	۲۲
نوبہ کے زخم میں پیشاب تر آئے.....	۲۸	عورت کی مردہ جانور کا ذکر شرمگاہ	
منہ میں خون کا ذخائرہ محسوس ہو.....	۲۸	میں داخل کرے.....	۲۲
اگر پیشاب ذکر کے سوراخ سے باہر نہ نکلے.....	۲۸	تہائی میں نکلے ہو کر غسل.....	۲۲
لوگھ سے وضو.....	۲۸	وضو اور غسل کے بعد قولہ سے پوچھنا.....	۲۵
تے میں جون نکلے.....	۲۹	عورت کے لئے غسل کے وقت شرمگاہ میں	
کھانا معدہ میں جانے سے پہلے تے ہو.....	۲۹	انگل داخل کرنا.....	۲۵
عرق مدنی (مدو) نکلے.....	۲۹	مردوں میں نین بار جماع کرے اس دن	
ناک سے چند دن بعد دوا نکلے.....	۲۹	غسل نہ کرے بلکہ پانچوں نمازیں مسجد میں	
اگر کانچ نکلے.....	۲۹	جماعت سے پڑھے.....	۲۵
پاخانہ کے راستہ میں کوئی چیز داخل ہو.....	۲۹	پاک عورت کو حیض آجائے.....	۲۵
دبر سے کیزا نکلا.....	۳۰	غسل کے مسائل.....	۳۶
وضو اور غسل کن چیزوں سے جائز ہے.....	۳۰	غسل کے وضو میں سر کا مسح.....	۳۶
کرہ پانی اور ملامت حرم سے وضو.....	۳۰	مرد کے لئے گیسوئیں کا کھولنا.....	۳۶
اگر حوض میں پتے گر جائیں.....	۳۰	غسل کے وقت وضو میں بیروں کا دھونا.....	۳۷
دھوپ میں گرم شدہ پانی.....	۳۱	جانور یا مردہ کی شرمگاہ میں ذکر داخل کیا.....	۳۹
پانی میں تھوک یا ناک کی ریند مل گئی.....	۳۲	عورت کی پیشاب گاہ سے حسی نکلے نور	
بدبودار پانی سے وضو.....	۳۲	غسل واجب نہ ہو.....	۳۹
غسل کے مسائل.....	۳۲	جنی کا فرج مسلمان ہو جائے.....	۵۰
غسل میں بدن کا کچھ حصہ خشک رہ جائے.....	۳۲	غسل میں پاخانہ کے مقام کو دھونا.....	۵۰
ناف میں مرد کی شرمگاہ چھپ جائے.....	۳۲	دو جماع جس پر غسل واجب نہ ہو.....	۵۱
غسل جنابت کے بعد حسی نکلے.....	۳۳	عورت نے ناف سے بچہ جنا.....	۵۳
عورت نے بچہ جنا مگر خون نہ نکلے.....	۳۳	بچہ کے آخر حصہ باہر آنے سے پہلے خون.....	۵۳

۸۶.....	ٹپاک جوتے کی پاکی	۷۴.....	مور کی بیٹ
۸۶.....	ٹپاک مٹی سے بنا ہوا برتن	۷۴.....	سانپ کی کھال
۸۶.....	شہد کی پاکی کا طریقہ	۷۴.....	غلاحت سے پیدا ہونے والا کیزا
۸۷.....	جوتا گزرنے سے پاک ہو گیا پھر پانی لگ گیا	۷۵.....	آدمی کی کھال پانی میں گر جائے
۸۷.....	ٹپاک درخت پر بارش ہوئی	۷۵.....	مرد کا نر
۸۷.....	اگر ٹپاک مہندی لگائی یا ٹپاک رنگ سے کپڑا رنگ	۷۵.....	کٹا ہوا کان اور ٹوٹا ہوا دانت
۸۷.....	ٹپاک ہاتھ سے لوہے کا دستہ پکڑا اور	۷۵.....	گدھی کا دودھ
۸۸.....	ہاتھ پر پانی بہا دیا	۷۶.....	سزا ہوا بیٹھ اور شور بہ
۸۸.....	اگر انگر کھانا پاک ہو گیا	۷۶.....	سزا ہوا دودھ، گھی یا گور کی شراب
۸۸.....	پاک کرنے والی مٹی چیزیں	۷۷.....	پو، پھیر، کھسی کا خون
۱۰۰.....	کتوں کی پاکی کے مسائل	۷۷.....	درندوں کا جھوٹا
۱۰۷.....	ٹپاک پانی میں آگئی ہوئی گھاس	۷۸.....	بجے ہوئے کتے کی جمیٹھیں
۱۰۷.....	استنجاہ پیدشاہ یا خانہ کے مسائل	۷۸.....	آدمی کا جھوٹا
۱۰۸.....	آبِ مذہم سے استنجاہ	۷۹.....	گھوڑے کا جھوٹا
۱۰۸.....	پاخانہ کے مقام کو دھویا مگر یوزا نل نہ ہوئی	۷۹.....	گرمی رہنے والے کیزے کھڑوں کا جھوٹا
۱۰۸.....	چوہے کے بل میں استنجاہ	۷۹.....	باہر پھرنے والی مرفی کا جھوٹا
۱۰۸.....	آداب استنجاہ	۸۰.....	خون کا حکم
۱۰۹.....	جس کے دونوں ہاتھ شل ہوں وہ کیا کرے	۸۱.....	ٹپاک چیزوں کو پاک کرنے کے مسائل
۱۰۹.....	عورت کا استنجاہ	۸۱.....	بچنے لگوائے اس کے ہر درگد کی پاکی
۱۰۹.....	جن چیزوں سے استنجاہ مکروہ ہے	۸۳.....	لکڑی پر نجاست لگ جائے
۱۱۰.....	ڈھیلے سے استنجاہ کے بعد پانی سے استنجاہ	۸۳.....	وہا خانہ جوٹی بن جائے
۱۱۰.....	نعلی کے مسائل	۸۳.....	ٹپاک چیز تقسیم کے بعد پاک
۱۱۰.....	جان کر بلا وضو نماز پڑھنا	۸۳.....	کتے اور خنزیر کی کھال
۱۱۰.....	جان کر قبلہ سے انحراف کرنا	۸۳.....	ذبح کرنے کے باوجود گوشت ٹپاک
۱۱۰.....	ٹپاک کپڑے میں جان کر نماز پڑھنا	۸۳.....	ٹپاک بستر اگر پانی میں ڈال دیا جائے
۱۱۰.....	وضو کے لئے نہ پانی ملے نہ تیمم کے لئے مٹی	۸۵.....	منہ بھرتے کے بعد تھوک سے منہ پاک

۱۳۱..... مسجد میں اذان	۱۱۱..... قریب المذبح والوں کی بغیر نواز سنی کے نماز
۱۳۱..... عورت بیہوش ہو جانے سے مطلوب النفل کی اذان	۱۱۱..... جماعت سے نماز میں حدیث پیش آیا
۱۳۱..... دھانچ باتیں کہ اذان دیا کا مستد بارو کہے	۱۱۱..... جان بوجھ کر نماز چھوڑنے والا
۱۳۲..... مؤذن کے علاوہ دوسرا تکبیر کہے	۱۱۳..... جو نہ وضو پر قادر ہو نہ تیمم پر
۱۳۲..... تکبیر میں حی علی الصلوٰۃ والخطاب پر چہرہ پھیرنا	۱۱۳..... وہ نماز جن کی وجہ سے نماز کو وقت سے
۱۳۳..... اذان میں کانوں میں انگلی ڈالنا	۱۱۳..... موخر کیا جاسکتا ہے
۱۳۳..... غلاموں کے لئے اذان و تکبیر	۱۱۷..... امام ابو حنیفہ والیوں میں کاجیب واقعہ
۱۳۳..... ٹاپاک پر اذان کا جواب	۱۲۰..... انکی چار رکعت جن میں دو فرض و نفل
۱۳۳..... اذان کے جواب کا طریقہ	۱۲۰..... نمازی کی اس سرگرمی کو دیکھتے
۱۳۳..... اجابت باللسان واجب ہے یا بالہدم	۱۲۰..... وہ نماز کہ ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے
۱۳۵..... اذان کے جواب کے لئے رکنا	۱۲۱..... سے باطل ہو جائے
۱۳۵..... اگر بہت سی اذانیں سنے	۱۲۱..... اوقات صلوٰۃ سے متعلق مسائل
۱۳۵..... اگر اذان سن کر کتا بھوگے	۱۲۱..... عشاء اور وتر کس پر واجب نہیں
۱۳۶..... اذان کے وقت تلاوت یا سلام کا جواب	۱۲۱..... اہل بخل کا حکم
۱۳۶..... خطبہ کی اذان کا جواب	۱۲۱..... وہ دن جس میں تین سو سے زائد صحر کی
۱۳۷..... اگر مؤذن کے کلمات کے ساتھ جواب نہ دیا	۱۲۵..... نمازیں واجب ہوں
۱۳۷..... اذان کے وقت بات چیت	۱۲۵..... اذان اور تکبیر اور ان کے
۱۳۷..... متعلق کسی شرطوں سے متعلق مسائل	۱۲۸..... جواب کے مسائل
۱۳۸..... نمازی کے سر پر ٹاپاک کپڑا لٹکا ہوا ہو	۱۲۹..... اذان، نفل ہے یا امامت
۱۳۸..... مسافر بے وضو ہو اور کپڑا بھی ٹاپاک ہو اور پانی	۱۲۹..... سواری پر اذان
۱۳۸..... سے صرف ایک کام کر سکتا ہو	۱۲۹..... بے وضو کی اذان و اقامت
۱۳۸..... نماز میں بقدر درہم کپڑے پر لگی ہوئی	۱۳۰..... بیٹھ کر اذان
۱۳۸..... نجاست دیکھی	۱۳۱..... بچے اور قاسم کی اذان
۱۳۹..... سوئی کے ٹاک کے برابر پیشاب کی چھیمیں	۱۳۱..... نفل نہ بچے کی اذان
۱۳۹..... بیت الخلاء کی کھیاں	۱۳۱..... اذان یا امامت کے درمیان وقفہ
۱۴۰..... نجاست غلط	۱۳۱..... اندھے، حرامی، غلام، دیہاتی کی اذان

۱۵۲.....	امام پر عورتوں کی نیت	۱۴۱.....	کتنی نجاست معاف ہے
۱۵۲.....	مقتدی کی نیت	۱۴۲.....	معافی کے بعد نجاست میں نماز
۱۵۳.....	امام کی تعین شرط نہیں	۱۴۳.....	نجاست غلیظہ و خفیفہ دونوں لگ جائیں
۱۵۳.....	کسی نے امام کا نام لے کر اقتداء کی	۱۴۳.....	ٹاپا کی جگہ پر جوتے بچھا کر ان پر کھڑا ہوا
۱۵۳.....	تراویح محو و سنت کی نیت	۱۴۴.....	ٹاپا کی جگہ پر باریک کپڑا بچھانا
۱۵۳.....	نماز ایک درہم کے لالچ میں پڑھی	۱۴۴.....	نماز کا ایک قدم پاک جگہ پر ہو ایک ٹاپا کی
۱۵۴.....	گھر کی نیت وقت نکلنے کے بعد کی	۱۴۵.....	ایسے بستر پر نماز جس کے ایک کنارہ پر ٹاپا کی ہو
۱۵۴.....	استقبال قبلہ کی شرط	۱۴۶.....	نماز کے لئے جا نماز ساتھ رکھنا
۱۵۴.....	اگر چہرہ قبلہ سے محو ہو جائے	۱۴۶.....	افضل مٹی پر نماز پڑنا ہے
۱۵۴.....	مکی کا قبلہ	۱۴۶.....	اگر زمین میں سے نجاست کی بو آئے
۱۵۴.....	غیر مکی کا قبلہ	۱۴۷.....	ٹاپا کی کچھ پر چلا اور بغیر ڈھلے نماز پڑھی
۱۵۵.....	جہت قبلہ کی معرفت کا طریقہ	۱۴۷.....	پانی یا ذیل سے استنجاء کے بغیر نماز
۱۵۵.....	جہت مثل عین قبلہ کے ہے	۱۴۸.....	حاصل نجاست کی نماز
۱۵۶.....	اگر تحریر کر کے نماز پڑھی	۱۴۸.....	ٹاپا کی نئی نمازی کی ران پر بیٹھ گئی
۱۵۶.....	اگر غلطی کا علم نماز کے درمیان میں ہوا	۱۴۸.....	نمازی کے کندھے پر ٹاپا کی پڑے ہو
۱۵۶.....	ستر چھپانے کے مسائل	۱۴۸.....	نماز میں شیطان نے چھو دیا
۱۵۶.....	عورت کی پنڈلی درہن وغیرہ	۱۴۹.....	نمازی کے ہاتھ میں گھوڑے کی ٹاپا کی لگام ہو
۱۵۶.....	مرد کا ذکر ایک عضو ہے	۱۴۹.....	نمازی کی آستین میں پیشاب کی شیشی بندھی ہو
۱۵۶.....	دونوں سر میں ایک عضو ہیں یا علیحدہ علیحدہ	۱۵۰.....	اگر نمازی کی جیب میں کانچلی ہو
۱۵۷.....	اگر عورت کی پستان معمولی ابھری ہوئی ہوں	۱۵۱.....	اگر نمازی کی آستین میں کتے کا کوئی جڑ ہو
۱۵۷.....	ستر کا چھپانا جبکہ دوسرا کوئی موجود نہ ہو		نمازی کے گلے میں کتے یا بھیڑیے کے
۱۵۷.....	اندھیری کو ٹھہری میں رہنے نماز	۱۵۱.....	دانتوں کا ہار ہو
۱۵۷.....	پانی میں رہنے نماز	۱۵۱.....	بغیر نیت کے نماز
۱۵۷.....	اگر ننگے کے پاس خون آلود کپڑے ہوں	۱۵۱.....	نیت دل سے شرط ہے
۱۵۸.....	کسی کے پاس صرف ریشمی ہی کپڑا ہو	۱۵۱.....	نیت اور تکبیر میں فصل
۱۵۸.....	ستر کو اپنے سے چھپانا	۱۵۲.....	امام پر مردوں کی نیت

۱۷۱	جہی نذر کو آثر تھا تھا کہ	۱۵۸	کر بیان کمال کر قصہ اسرار دیکھا
۱۷۲	آیت مجید سے مجدد واجب نہ ہو	۱۵۸	نذر سے مدد کا چھپا
۱۷۲	نکاح سے ملا ہونے والا مجدد	۱۵۹	عورت کا ہر کان منسوب ہے
۱۷۳	کوئی عورت مردوں کی ملامت کر سکتی ہے	۱۵۹	نذر میں عورت کا حرف حق جگ سے نکل جائے
۱۷۳	غیر ضروری قیام کا ترک	۱۶۰	نکاح سے کسی نے کچھ نہ بچے گا عذر دیکھا
۱۷۳	مسیوق نے نام کو قرأت میں پلٹا	۱۶۰	غیر دہانت کے ہارے میں نذر
۱۷۳	کھڑے ہو کر عجیب تحریر قیام کے لئے کافی	۱۶۰	پلویہ کے تابع ہے
۱۷۴	قیام میں قدموں کو کیسے رکھے	۱۶۱	عجیب چیزیں
۱۷۴	قل بیٹھ کر کیا کھڑے ہو کر	۱۶۱	مولیٰ کے مرنے سے ایک سال کی نذر کا عذر
۱۷۴	نام سے پہلے عجیب تحریر کہہ دی		دعا، مسجد، قیام، غیور، قرآن
۱۷۵	نذر کو صرف لفظ اللہ سے شروع کیا	۱۶۱	تسلط کی مسائل
۱۷۵	مضامین و مکروہات نظر	۱۶۱	عرف مولیٰ نکاح پر مجدد
۱۷۶	نام نے مجدد کی عظمت کیا مقتدیوں نے نہ کوئی	۱۶۲	ایک نکتہ میں دو مجددوں کی حکمت
۱۷۶	حد میں قدم کے ہوتے ہوئے نذر	۱۶۲	نور میں ہاتھ چھوڑنا
۱۷۶	نذر میں کھانا	۱۶۳	قل نذر بیٹھ کر چڑھے تو رکوع کہے
۱۷۶	مقتدی کا قرآن میں دیکھ کر قہر دینا	۱۶۳	نام نے رکوع میں آنے والے نذر کا نظارہ کیا
۱۷۷	قرآن میں دیکھ کر عظمت کرنا	۱۶۳	نہیں آئین پر مجدد
۱۷۸	نذر میں کھانا	۱۶۳	بندہ جگ پر مجدد
۱۷۸	دو ہم فیرہ حد میں رکھ کر نذر پڑھنا	۱۶۳	اگر مجھے جلدی جلدی کے
۱۷۸	صرف پابارہ دلہنی میں نذر		نام مقتدی کے قدر بخشنے سے پہلے
۱۷۸	نذر میں کھانے سے ہوا کی	۱۶۴	سلام بخیر ہے
۱۷۸	شہر نے نذر پڑھتی ہوئی بیوی کا بوسہ لیا	۱۶۴	تہجد میں کھانسی سے اٹھنا
۱۷۸	نذر میں سر پالتھ سے ہاں یا نہ کا شکر دیکھا	۱۶۵	استغفار کی صورتیں
۱۷۸	نذر میں بیٹ کی ہوا کو روکا	۱۶۸	نذر کی نذر میں سوال مجدد سے
۱۷۸	نذر میں ہاں کہے اور نذر کا سونہ ہو	۱۶۹	جو کے دل نذر کی نذر میں کوئی صورت
۱۷۸	نذر میں کراہتا ہو آواز کرنا	۱۶۹	نذر میں کسی کے لئے قرأت کر دے

نہ میں صلات سے نماز قاسمہ ۱۸۲	ان چیزوں کا بیان جن میں نماز مکروہ ہے ۱۸۵
مٹی سے آواز نکلے اور نماز قاسمہ نہ ہو ۱۸۳	جماعت کے متعلق مسائل ۱۹۷
نماز میں سبحان اللہ واللہ اکبر وغیرہ کہا ۱۸۵	بلا عذر تہا نماز پڑھنا ۱۹۷
فاتحہ کے پڑھنے سے نماز قاسمہ ۱۸۵	جماعت کی فضیلت کی روایات میں تعارض ۱۹۷
نماز میں اپنی صفہ کی شرمگاہ کو دکھانے اور بیوی ہوگی ۱۸۶	مسجد کے پڑوسی کی نماز مسجد میں ۱۹۹
نماز سے باہر حرام کام نماز میں کیا نماز ۱۸۶	کیا جماعت کا تارک جنبی ہے ۲۰۱
قاسمہ نہ ہو ۱۸۶	فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل پڑھنا ۲۰۲
نماز سے باہر دیکھنا جائز نماز میں دیکھے ۱۸۶	مورتوں کا جماعت کے لیے مسجد جانا ۲۰۲
تو نماز قاسمہ ۱۸۶	اگر مسجد میں جاتا ہے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے ۲۰۳
کس چیز کے نکلنے سے نماز قاسمہ نہ ہوگی ۱۸۷	دو نماز جس میں آخری صف میں کھڑا ۲۰۳
اللہ کا کلام پڑھنے سے نماز قاسمہ ۱۸۷	ہونا نفل ہو ۲۰۳
بھول کر سلام پھیرنے سے نماز قاسمہ ۱۸۷	اگر گھر مسجد سے دور ہو اور راستہ خراب ہو ۲۰۳
نماز میں اعلان کرے اور نماز قاسمہ نہ ہو ۱۸۷	جنات کے ساتھ جماعت ۲۰۵
وہ عمل خیر جس سے نماز قاسمہ نہ ہو ۱۸۸	جماعت اور اقتداء کے مسائل ۲۰۵
مٹانی سلوٹ عمل سے امام کی نماز قاسمہ نہ ہو اور ۱۸۸	بالغ کا بچہ کی اقتداء کرنا ۲۰۵
منتدی کی ہو جائے ۱۸۸	اگر اندھ صاحب سے بڑا عالم ہو اس کی امامت ۲۰۸
کببوں کو زمین پر بچھلایا ۱۸۸	امام نے بے وضو نماز پڑھا دی ۲۰۸
مکروہات نماز ۱۸۹	خفتنی مشکل نے خفتنی مشکل کی اقتداء کی ۲۰۸
نماز میں چار زانو بیٹھنا ۱۸۹	انسان نے جن کی اقتداء کی ۲۰۹
قیس کے اوپر تہبند باندھ کر نماز پڑھنا ۱۹۰	امام کے بحالت رکوع یا خیر صف میں شامل ہونا ۲۰۹
اپنے محل سے پہلے دعا مانگنا ۱۹۰	پھنسی ہوئی نماز کے مسائل ۲۰۹
حجائی لیرا مانگیوں کا چھٹنا ۱۹۰	بچہ عشاء کی نماز کے بعد بالغ ہوا ۲۰۹
دوسری عورت کے بال اپنے ہاتھوں میں ملانا ۱۹۰	تندرستی کی نمازیں مرض میں اشارہ سے ۲۱۰
بغیر عشاء کے نماز پڑھنا ۱۹۳	تھا کرنا ۲۱۰
ان چیزوں کا بیان جن میں نماز مکروہ ہے ۱۹۳	عورت کو دو اپنے سے حیض آیا ۲۱۰
	عمر بھر کی نمازوں کی قضا ۲۱۰

۲۲۰.....	چت لینے ہوئے سر بیض کی نماز.....	۲۱۱.....	نماز پڑھ کر کوئی مرتد ہوا پھر وقت ہی میں
۲۲۰.....	اگر رکوع یا سجدہ حذر ہو.....	۲۱۱.....	مسلمان ہو گیا.....
۲۲۰.....	سجدہ میں طلق کے زخم سے خون بہتا ہو.....	۲۱۱.....	نجر کی نماز نہیں پڑھی اور جانتے ہوئے ظہر
۲۲۱.....	ٹھنڈ پانی منہ میں رکھ کر نماز.....	۲۱۱.....	کی پڑھ لی.....
۲۲۱.....	کچڑوں اور ہوتھوٹوں کی نجاست	۲۱۲.....	چھوٹی ہوئی نمازیں زائد ہوں اور وقت تنگ ہو
۲۲۱.....	میں شک کے مسائل.....	۲۱۲.....	میت کی نمازوں کا کفارہ.....
۲۲۱.....	بارش ہوتے ہوئے پرنا لہ کاپانی.....	۲۱۳.....	وہ نماز کہ توڑنے سے قضا واجب نہ ہو.....
۲۲۲.....	بچے نے پانی میں ہاتھ ڈالا.....	۲۱۳.....	وہ اعذار کہ ارکان ساقط ہو جائیں.....
۲۲۲.....	مسلمان شرابی کے بستر پر نماز.....	۲۱۳.....	عورت کے بچے کا سر بوقت پیدائش باہر نکل گیا
۲۲۲.....	پانی میں بدبو آئے.....	۲۱۳.....	کشتی میں بیضا تھلاہ ٹوٹ گئی.....
۲۲۲.....	جمعہ کے مسائل.....	۲۱۳.....	مسافر نیچے اترنے کی جگہ نہ پائے.....
۲۲۲.....	دوسرے خطبہ میں صحابہ کا ذکر.....	۲۱۳.....	کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے پیشاب ٹپکتا ہے.....
۲۲۳.....	خطبہ کے آخر میں ان اللہ یا رب العرش پڑھنا.....	۲۱۳.....	اگر ارشاد سے بھی معذور ہو.....
۲۲۳.....	نماز جمعہ کے فوت کے ذریعے سے کھانا چھوڑنا.....	۲۱۳.....	عورت کے پاس کپڑا چھو گیا ہے کھڑے ہو کر
۲۲۳.....	ایک دن میں جمعہ و عیدین.....	۲۱۵.....	ستر نہیں چھپتا.....
۲۲۳.....	خطبہ کے بعد نفل نماز.....	۲۱۵.....	کھڑے ہو کر نماز میں زخم سے خون بہتا ہے.....
۲۲۳.....	جمعہ میں مسافر و غلام کی امامت.....	۲۱۵.....	بوزخا آدمی کھڑے ہو کر قرائت سے عاجز ہو جاتا ہے.....
۲۲۳.....	خطبہ شروع ہونے کے بعد گھر میں سنت پڑھنا.....	۲۱۶.....	کبیرا کو گایے کرے.....
۲۲۳.....	جمعہ کی فضیلت کی وجہ.....	۲۱۶.....	گھر میں قیام پر قادر ہو مسجد میں نہ ہو.....
۲۲۳.....	صاحب ترتیب کے لئے خطبہ کے دوران	۲۱۷.....	سر بیض پر رکعات کی تعداد مشتبه ہو جائیں.....
۲۲۶.....	نجر کی نماز.....	۲۱۷.....	صرف تحریر کی مقدار قیام پر قدرت ہو.....
۲۲۶.....	بینہ کر خطبہ دینا.....	۲۱۷.....	آدمی سر میں درو کی وجہ سے سجدہ پر
۲۲۶.....	جمعہ کی تکبیر کے وقت سنت پڑھنا.....	۲۱۸.....	قدرت نہ ہو.....
۲۲۷.....	ایک شہر میں متعدد جگہ جمعہ.....	۲۱۸.....	ان پڑھ یا گوئے کی قرائت.....
۲۲۸.....	جمعہ کے دن غسل.....	۲۱۸.....	جو خود قبلہ کی طرف متوجہ نہ ہو سکے.....
۲۳۰.....	بادشاہ اور مسافر ہو.....	۲۱۹.....	سر بیض تکبیر پر سجدہ کرے.....

۲۳۳.....	سر رو کھانا	۲۳۰.....	وہ نماز جس کی تقاضا حرام ہے
۲۳۳.....	شور بارونی سے پر ہنستا	۲۳۰.....	فرض وقت کی نیت سے جمعہ کی نماز
۲۳۳.....	چر ہے نے روئی توڑی اس کا کھانا	۲۳۰.....	جمعہ کے شرائط
۲۳۳.....	کھانے کے بعد ہاتھ دھو کر آگے اور منہ	۲۳۸.....	مہینہ کے مسائل
۲۳۳.....	پر پھیرنا	۲۳۸.....	وہ نماز جس کی ادا واجب تھا واجب نہ ہو
۲۳۳.....	پھل کا کیزا	۲۳۹.....	عید کی نماز کو فاسد کیا
۲۳۳.....	مرد کے لئے عورت کا دودھ ملا جا	۲۳۹.....	بقر عید کی نماز سے پہلے کچھ کھانا
۲۳۵.....	نری ہوئی بکری کا دودھ	۲۳۹.....	عورتوں کے لئے عید کے دن چاشت کی نماز
۲۳۵.....	گدھی کا دودھ		ممنوعہ اور مباح چیزوں سے
۲۳۵.....	چونا کھانا	۲۴۰.....	متعلق مسائل
۲۳۶.....	دھپاک پانی جس کا پینا جائز نہیں	۲۴۰.....	روئی کے بیچ میں چر ہے کی شقی
۲۳۶.....	کافر کے ساتھ کھانا	۲۴۰.....	روئی کے کناروں کو پھینکنا
۲۳۶.....	کن چیزوں کا پھینکنا حلال ہے	۲۴۰.....	کھانے سے پہلے صرف دلیاں ہاتھ دھونا
۲۳۶.....	لوہ کن کا نہیں	۲۴۰.....	کھانے سے پہلے کلی کرنا
۲۳۶.....	ٹپاک کیزا پیننا	۲۴۱.....	وہ روئی جس کا آنا شراب سے گوندھا ہو
۲۳۶.....	سونے چاندی سے نقش جوتے	۲۴۱.....	بکرے کا ذکر شورہ میں کر گیا
۲۳۸.....	زرد رنگ کے جوتے	۲۴۱.....	کھانے کے بعد صابن سے ہاتھ دھونا
۲۳۸.....	عورت کے لئے باریک کپڑے	۲۴۱.....	گرم کھانا کھانا
۲۳۸.....	بچہ کا سونا چاندی یا زیورات پیننا	۲۴۱.....	آنے میں شقی گندہ مٹی
۲۳۹.....	وہ انگوشی جس میں سونے چاندی کی کیل ہو	۲۴۱.....	مردہ مرغی کا انڈا
۲۳۹.....	کیزا چار انگشت کے بقدر ہو اس پر ریشم ہو	۲۴۱.....	گوشت کھانا
۲۵۰.....	مرد کے لئے ریشم کا کفن	۲۴۲.....	سزا ہوا شور با
۲۵۰.....	ٹپاک اور حائفہ غلاف کعبہ پینے	۲۴۲.....	بکری نے شراب پی فور اس کو ذبح کیا
۲۵۰.....	ریشم لزار بند	۲۴۲.....	نکے سر کھانا کھانا
۲۵۱.....	فصد پر ریشم کی پٹی	۲۴۳.....	روئی آنے کے بعد سالن کا انتظار
۲۵۱.....	تصویر والا کیزا	۲۴۳.....	روئی پر سالن کا چالہ رکھنا

۲۵۲	اللہ جل شانہ حضور پاک اور صحابہ	۲۵۲	پڑی پر چاندی کی بھلی ٹکڑی
۲۵۲	ولیدہ کے نام کی عظمت، حرم کعبہ	۲۵۲	پاکستان تہذیب و فتنوں سے بچے
۲۶۲	کی عظمت کے متعلق مسائل	۲۵۲	گوری کے جوتے
۲۶۲	قبر پر سور کا غلام لگی ہو چادر	۲۵۲	کپڑے پر سونے چاندی سے لکھا ہوا
۲۶۲	چاندی پر اللہ کا نام لکھا ہوا	۲۵۲	بہترین سونے کا نہ چاندی کا اور
۲۵۲	محابہ کے نام پر حضرت اللہ علیہ اور تابعین	۲۵۲	استعمال حرام ہو
۲۶۲	کے نام پر رضی اللہ عنہ	۲۵۵	لبیک سے چٹو سے اور شانہ سے کسی
۲۶۲	لکھا ہوا اللہ کا نام تھوک سے ملنا	۲۵۵	خارج کرنے کے مسئلہ
۲۶۲	حضور کا نام ایک مجلس میں چند مرتبہ آئے	۲۵۵	جس سے نکاح حرام ہو اس کو دیکھنا
۲۶۲	قرآن پڑھتے ہوئے حضور کا نام آجائے	۲۵۵	بہرہ (بے ریش تر کے) کو دیکھنا
۲۶۲	انبیاء کے ناموں کے ساتھ نام رکھنا	۲۵۶	ساتھ بارہن پر ذکر کو کر کر مٹی کا
۲۶۵	استبراء کے وقت قبلہ کی طرف منہ پائینہ کرنا	۲۵۷	مری ہوئی لاش کی ہڈیوں کو دیکھنا
۲۶۵	اللہ کا نام لکھا ہوا کاغذ بستر کے نیچے	۲۵۷	بہن عورت کے دونوں ہاتھ ایک ہوں
۲۵۷	عورتوں پر شوہروں کی اطاعت اور لبیک	۲۵۷	اس سے وحی کرنا
۲۶۵	بوسہ کے حقوق کے متعلق مسائل	۲۵۷	پانی موجود نہیں نہ قریب میں ہے ہر
۲۶۵	بیوی کو غیر کی ملاقات کے لئے اجازت دینا	۲۵۷	بیوی سے بھلا کرنا
۲۶۶	عورت کا مسئلہ معلوم کرنا	۲۵۸	عورت کے گلے ہوئے ہاتھوں کو دیکھنا
۲۶۶	بیوی کو اس کے والدین کے پاس جانے	۲۵۸	ملاوت دہلی عورت اگر پہلے پاک ہو جائے
۲۶۶	سے روکنا	۲۵۸	بہ شہرت لاش کا چہرہ دیکھنا
۲۶۶	عورت کی پٹائی کرنا	۲۵۸	چمپا کے پاس ہوتے ہوئے بیوی سے
۲۵۸	اگر عورت کو غسل کرنے سے سر میں تکلیف	۲۵۸	بھلا کرنا
۲۶۸	ہوتی ہو	۲۵۹	عورت کی آغوش بکھر پر والا دھر
۲۶۸	مرد کا بیمار بیوی کو دھو کرنا	۲۶۰	عورت کے قدم
۲۶۰	عورتوں سے متعلق مسائل مع مسائل	۲۶۰	عورت کی آواز
۲۶۹	حبض و نفاس	۲۶۱	مرد سے لے ہوئے موئے زیر ناف دیکھنا
۲۶۹	عورتوں کو جماعت کے لئے مسجد میں جانا	۲۶۱	عورت کا ہاتھ

۲۷۹..... عورت نے ہنسنے سے بچ جانا	۲۷۹..... عبدالحی، عبدالمولہامہر کھانا
۲۷۹..... ماحرہ روزوں کی تھاکرتی ہے نماز کی	۲۷۹..... قرأت قرآن اور مسجدہ ثلاثہ
۲۷۹..... نہیں کہیں	۲۷۹..... کے مسئلہ
۲۷۹..... عورت کا شرکہ یا جبرہ کے سامنے	۲۷۹..... قرآن کا پڑھنا فضل ہے یا نہ
۲۷۹..... اعدا کو کھولنا	۲۷۹..... فقیروں کے پاس تلاوت قرآن
۲۷۹..... محل گرانے کے لئے طلاق کرنا	۲۷۹..... قرآن کے علاوہ غور پڑھنا
۲۷۹..... شوہر کے لئے محبت کا تعویذ کرنا	۲۷۹..... قسم قرآن کے وقت مختلف جگہ سے پڑھنا
۲۷۹..... حیض کی عدت کب سمجھی جائے گی	۲۷۹..... قرآن سے قال نکالا
۲۷۹..... عورت کو از مہی مانگ آئی	۲۷۹..... عورتوں کا ایمان سے قرآن نیکھنا
۲۷۹..... مرد و عالجہ کے پیٹ میں زندہ بچہ ہو	۲۷۹..... قرآن کو حریں کرنا
۲۷۹..... عورت نے حیض سے پاک ہو کر نیم کیا اس سے دلی	۲۷۹..... قرآن کو یکس میں بند کرنا اگر وہ لگا
۲۷۹..... اطاعت والدین اور اعزہ و اقرب کے	۲۷۹..... سورث کی موت کے دن قرآن پڑھ کر
۲۷۹..... احترام سے متعلق مسئلہ	۲۷۹..... ایصال ثواب کرنا
۲۷۹..... اگر والد بیوی کو طلاق دینے کو کہیں	۲۷۹..... قرآن سے اقتباس کرنا
۲۷۹..... فرض نماز میں والدین نے آواز دی	۲۷۹..... بے وضو کے لئے قرآن چھوٹا
۲۷۹..... ماں نے ایک حکم دیا باپ نے اس کے خلاف	۲۷۹..... جہنمی اور ماحرہ کا آستین سے قرآن چھوٹا
۲۷۹..... عورت کا اپنے مریض باپ کی خدمت کرنا	۲۷۹..... گلے میں پڑے ہوئے رومل سے قرآن چھوٹا
۲۷۹..... والدین کو نمی عن المنکر کرنا	۲۷۹..... بچوں کا بے وضو قرآن چھوٹا
۲۷۹..... اولاد کے بارے میں والدین کے	۲۷۹..... بھانجک کا قرآن دیکھنا
۲۷۹..... متعلق مسئلہ	۲۷۹..... دشمن کے ملک میں قرآن لے جانا
۲۷۹..... اولاد کا نام اللہ کے نام جیسا رکھنا	۲۷۹..... قرآن کو بوسہ دینا
۲۷۹..... حقیقہ کے دن بچہ کے بال موٹے	۲۷۹..... قرآن پڑھنا فضل ہے یا رور پڑھنا
۲۷۹..... حقیقہ کے جانور کا خون بچہ کے سر پڑنا	۲۷۹..... طواف کرتے ہوئے قرآن پڑھنا
۲۷۹..... بچہ نے بوقت پیدائش آواز دی اس کا	۲۷۹..... تعلیم قرآن پر اجرت لینا
۲۷۹..... نام رکھنا	۲۷۹..... قید خانوں اور قبرستان میں مال کی خاطر
۲۷۹..... نئے نام رکھنا	۲۷۹..... قرآن پڑھنا

۲۹۸.....	تپاک شخص مسجد میں کیسے داخل ہو.....	۲۸۷.....	قرآن کو اٹھا پڑھنا.....
۲۹۹.....	مسجد میں ہوا خارج کرنا.....	۲۸۸.....	ختم قرآن کے وقت سورہ بقرہ کو مفلکوں
۲۹۹.....	مسجد میں جا کر فرض یا سنت پڑھنے سے	۲۸۸.....	نیک پڑھنا.....
۲۹۹.....	تحیۃ المسجد ادا.....	۲۸۸.....	ختم قرآن میں سورہ اخلاص تین مرتبہ پڑھنا.....
۲۹۹.....	انسان پر کس چیز کی خبر دینا اور کونسی	۲۸۸.....	کافر سے آیت مجدہ سن.....
۳۰۰.....	چیز قبول کرنا واجب ہے.....	۲۸۹.....	سوتے ہوئے آیت مجدہ پڑھی.....
۳۰۰.....	نوجوان کو روزہ کی حالت میں کھانا ہوا دیکھے.....	۲۸۹.....	سواری پر بیٹھے ہوئے آیت مجدہ پڑھی.....
۳۰۰.....	بتلانے کے باوجود کھاتے رہا.....	۲۸۹.....	چوپایہ پر ایک آیت مجدہ چند مرتبہ پڑھی.....
۳۰۰.....	اگر نمازی کے کپڑے پر ایک درہم سے زائد	۲۹۰.....	حادثہ نے آیت مجدہ پڑھی.....
۳۰۰.....	نجاست ہو.....	۲۹۰.....	طولی سے آیت مجدہ سن.....
۳۰۰.....	غیبت اور لعنت وغیرہ کے مسائل.....	۲۹۰.....	مجدہ بیٹھے بیٹھے کرے یا کھڑے ہو کر.....
۳۰۰.....	فاسق کے لباس اور کھانے پینے سے	۲۹۰.....	مجدہ تلاوت سے پہلے تکبیر اور بعد میں.....
۳۰۱.....	متعلق غیبت.....	۲۹۱.....	وقت مکروہ میں مجدہ تلاوت.....
۳۰۱.....	ترک غیبت افضل ہے یا ادا صلوة.....	۲۹۱.....	رکوع یا مجدہ میں آیت مجدہ پڑھی.....
۳۰۱.....	ایسی دعوت جہاں غیبت ہو.....	۲۹۲.....	بہت سے مجدوں کے لئے نیت کی تعیین.....
۳۰۲.....	کافر ذمی کی غیبت.....	۲۹۲.....	اگر حرف مجدہ نہ پڑھا.....
۳۰۲.....	بچے اور پاگل کی غیبت.....	۲۹۲.....	اگر پڑھنے والے کی مجلس بدلی سننے والے
۳۰۲.....	روزہ میں غیبت.....	۲۹۲.....	کی نہیں.....
۳۰۵.....	وضو کے بعد غیبت.....	۲۹۳.....	مسجد سے متعلق مسائل.....
۳۰۶.....	ہیواناتہ ان کے شکار، ذبیح اور حلال و	۲۹۳.....	کوئی مسجد میں داخل ہو اور اذان ہو رہی ہو.....
۳۰۶.....	ہرام کے متعلق مسائل.....	۲۹۳.....	کوئی مسجد میں آیا اور جماعت ہو چکی ہو.....
۳۰۶.....	اگر چیونٹی کاٹنے میں ابتدائہ کرے اس کو مارنا.....	۲۹۳.....	مسجد میں دنیا کی باتیں کرنا.....
۳۰۶.....	جس لکڑی میں چیونٹی ہوں اس کو جلانا.....	۲۹۶.....	مسجد کی چھت پر پیشاب پاخانہ کرنا.....
۳۰۷.....	کر لیا کو مارنا.....	۲۹۷.....	ذنی شخص کا مسجد میں داخل ہونا.....
۳۰۷.....	اللہ نے مچھلی کو زبان کیوں نہیں دی.....	۲۹۷.....	مساجد کو سونے کے پانی سے مزین کرنا.....
۳۰۷.....	جوڑوں کو زندہ چھوڑنا.....	۲۹۸.....	صحیح مسجد کو گرا کر مضبوط تعمیر کرنا.....

۳۱۶..... ۱۰ محرم کو شہادت حسینؑ کی مجلس کرنا	۳۰۸..... جوں اور بچھو کو آگ میں جلانا
۳۱۷..... چار زانو بیٹھنا	۳۰۸..... چوہے کو بلی کے سامنے پھینکنا
۳۱۷..... صبح کی نماز کے بعد سونا	۳۰۸..... ماری ہوئی جوں کو مسجد میں ڈالنا
۳۱۷..... یہودی ذمی، فاسق کی عیادت کرنا	۳۰۸..... جنت میں جانے والے جانور
۳۱۸..... آنے والے کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا	۳۰۹..... گھوڑے کو شراب پلانا
۳۱۸..... نکاح کے بعد چھوڑے وغیرہ پھینکنا	۳۱۰..... حاملہ بکری کو ذبح کرنا
۳۱۹..... لیلۃ البراءۃ اور لیلۃ القدر میں زیادہ روشنی کرنا	۳۱۰..... مرغ صبح کو اذان کیوں دیتے ہیں
۳۱۹..... خارج صلوٰۃ کو لٹھے پر ہاتھ رکھنا	۳۱۰..... عورت کا جانور ذبح کرنا
۳۱۹..... بیت الخلاء میں بات چیت کرنا	۳۱۱..... گوشت کا ذبح کرنا
۳۱۹..... احباب عورت کے ساتھ جائز کلام کرنا	۳۱۱..... پیشہ کے طور پر شکار کرنا
۳۱۹..... سونے کی حالت میں پیر قبلہ کی طرف کرنا	۳۱۲..... چھوڑے ہوئے جانور کو پکڑنا
۳۱۹..... بعد نکاح چھوڑے لوٹنا	ناپاک اور حرام چیزوں سے فائدہ
۳۲۰..... غیر نماز میں ڈاڑھی وغیرہ سے کھیلنا	۳۱۲..... انٹھانے کے متعلق مسائل
۳۲۱..... تعظیم کے لئے روٹی کو چومنا	۳۱۲..... ناپاک تیل جلانا
۳۲۱..... کعبہ کی چوکھٹ کو چومنا	۳۱۲..... ناپاک روٹی بکری وغیرہ کو کھلانا
۳۲۲..... مرد کا جھوٹا عورت کو یا برعکس	۳۱۳..... نماز کے علاوہ اوقات میں ناپاک کپڑا پہننا
۳۲۲..... دعاء کے بعد چہرہ پر ہاتھ پھیرنا	۳۱۳..... کمیت اور باغات میں پاخانہ ڈالنا
۳۲۲..... گرمی کے موسم میں خرپڑہ سے کھیلنا	۳۱۳..... شراب کی تلچھٹ کی کنگھی کرنا
۳۲۲..... مونچھوں کو منڈوانا	سونے، انٹھانے، بیٹھنے، ختنہ، داڑھی،
۳۲۳..... زخم پر آٹا لگانا	میزبانی، عیادت وغیرہ بندوں کے افعال
۳۲۳..... گھوڑے کے گلے میں تھنٹی وغیرہ ڈالنا	۳۱۴..... کے متعلق مسائل
۳۲۳..... مردوں کا مہندی لگانا	۳۱۴..... جنازہ کے پیچھے بات کرنا
۳۲۴..... نوحہ کرنے والی اور ڈوم کو اجرت دینا	۳۱۴..... عورت کا شوہر کو نام لے کر بلانا
۳۲۴..... اپنے اہل کو ختم قرآن کے وقت جمع کرنا	۳۱۵..... عورتوں کی ختنہ اور لڑکیوں کے کان بندھنا
۳۲۴..... دعاء کے وقت ہاتھوں کو کیسے رکھے	۳۱۵..... چھوٹے بچہ کا کان بندھنا
۳۲۴..... اذان سننے کے وقت کھڑا ہونا	۳۱۵..... عاشورہ ۱۰ محرم کو سرمہ لگانا

۲۲۹..... میت کو جلا کر خود نہلا	۲۲۳..... ڈاکر می زندہ رہا
۲۳۰..... کفن کر دیا	۲۲۵..... مرنے پر ہنگامی سے کاٹا
۲۳۰..... کفن کا مستحب رنگ	۲۲۶..... جھٹکے مسئلہ
۲۳۰..... کس میت کو کفن نہ دیا جائے گا	۲۲۶..... کوئی قضا کر دیا ہے
۲۳۱..... جنازہ رکھنے کی جگہ کھپاک ہونا	۲۲۶..... مرنے وقت کس کا متقبل کی طرف نہ کیا جائے
۲۳۱..... نماز جنازہ میں قہقہہ	۲۲۶..... مرنے والے کے پاس کیا پڑھا جائے
۲۳۲..... مسجد میں نماز جنازہ	۲۲۶..... اگر رزق کے وقت کھڑے نہ کیا
۲۳۲..... نماز جنازہ میں عورت کی ہدایت	۲۲۷..... کس مرد کا بیٹ چاک کیا جائے
۲۳۳..... نماز جنازہ کے بعد دعا	۲۲۷..... شہید کے علاوہ کسے غسل نہ دیا جائے
۲۳۳..... جنازہ کے سامنے کھڑا ہونا	۲۲۷..... ڈوبنے سے کونسا غسل دینا ہوگا
جس میت کے ایک ہاتھ میں زہر ایک	۲۲۸..... کس میت پر غسل پور نہ لیا جائے
۲۳۳..... میں قرآن	۲۲۸..... کس شہید کو غسل دیا جائے
۲۳۴..... کس میت کو ڈولا دیا جائے گا	۲۲۸..... کس میت کو وضو نہ کر لیا جائے
مسلمانوں کی وہ جماعت جس کی نماز نہ	۲۲۹..... کس غسل میں سر کا سچ نہیں
۲۳۴..... پڑھی جائے	۲۲۹..... کونسا غسل گرم پانی سے افضل ہے
۲۳۵..... جنازہ کو چھ پایہ پر رکھنا	۲۲۹..... کونسا وضو صحت کے بعد نہ لو لیا جائے
۲۳۵..... مرنے کے بعد آئینہ	کس وقت مرد کا پانی بھری کی شرمگاہ کو
تحت بالخیبر	۲۲۹..... چھوٹا ہاتھ نہیں

کتاب الطہارات^۱

(وضو کے متعلق مسائل)

س: ایسا کونسا پاک برتن ہے جس میں وضو کرنا مکروہ ہے حالانکہ وہ نہ چاندی کا ہے نہ سونے کا اور نہ مقصوب؟

ج: وہ وہ برتن ہے جس کو اپنے لئے خاص کر لیا گیا ہو غیر کو اس کے استعمال کی اجازت نہ ہو۔

س: ایسا کونسا وضو ہے احناف کے نزدیک جو بلانیت درست نہیں ہوتا؟

ج: وہ وضو ہے جو نبیذ تمر سے کیا جائے اس لئے کہ نبیذ تمر حقیقتاً پانی نہیں ہے بلکہ وہ پانی کا بدل ہے۔ پس تیمم کے مشابہ ہو گیا جیسے تیمم بلانیت صحیح نہیں ہوتا ایسے ہی یہ بھی بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوگا۔

س: ایسا شخص کون ہے جس نے یہ قسم کھائی ہو کہ اگر میں نکسیر چلنے کی وجہ سے وضو کروں تو میری بیوی کو طلاق اور اس کو نکسیر چلے اور وضو کر لے مگر طلاق واقع نہ ہو؟

ج: وہ وہ شخص ہے جس نے پہلے پیشاب کیا ہو پھر اس کو نکسیر چلی ہو پھر اس نے وضو کیا ہو اس لئے کہ اس صورت میں وضو اول حدیث سے واجب ہوا ہے نہ کہ

۱۔ طہارات طہارت کی جمع ہے۔ یہ مصدر ہے بمعنی نظافت۔ اصطلاح میں بدن، مکان اور کپڑے کا صاف کرنا۔ حدیث یعنی نجاست مٹکی اور نبیذ یعنی نجاست حقیقی سے

۲۔ نبیذ تمر سے وضو کا جائز ہونا امام ابو حنیفہ کا پہلا قول ہے بعد میں امام صاحب سے رجوع ثابت ہے۔

یعنی ہے۔ جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ سے نقل کیا گیا ہے۔

(کنز الدقائق لمحمد بن حنفیہ رحمہ اللہ ص ۱۰۷)

یہاں کوئی شخص ہے جس کے ساتھ ختم بھی کرنا ضروری ہے؟

گندے کے مچھوٹے پانی سے وضو کرنا کہ اس کے ساتھ ختم بھی کیا جائے گا۔

اس لئے کہ اگر آدمی اس کے سوا پانی نہ پائے تو اس پر وضو اور ختم دونوں واجب ہیں۔ ان میں سے جس کو مقدم کرے گا جائز ہے۔ (کنز الدقائق ص ۱۰۷)

چونکہ سورہ میں لعاب و طہارت کا مدار طہارت میں ہے۔ ایک حدیث میں

ہے کہ حضورؐ نے گدھوں کے گوشت کھانے سے منع کیا ہے اور جن ہانڈیوں

میں گدھے کا گوشت پکایا گیا تھا ان کو بھیجئے کا حکم دیا اور ایک روایت میں ہے

کہ ایک آدمی نے حضورؐ سے سوال کیا کہ اے اللہ کے رسولؐ میرے مال میں

سے صرف چند گدھے باقی رہ گئے ہیں تو آپؐ نے فرمایا اپنے مال میں سے

موٹے موٹے گدھوں کو کھالے پکلی حدیث پالتو گدھوں کے گوشت کے حرام

ہونے پر دلالت کرتی ہے جس میں ان کے مچھوٹے کا ٹپاک ہونا معلوم ہوتا

ہے۔ چونکہ نجاست و طہارت کا مدار لعاب کی طہارت و نجاست پر ہے اور

لعاب کی طہارت گوشت کی طہارت پر موقوف ہے لہذا جب گوشت ٹپاک

ہوگا تو لعاب کے ٹپاک ہونے کا حکم لگایا جائے گا جو سورہ کے ٹپاک ہونے کو

مستلزم ہے۔ اور دوسری روایت گوشت کے مباح ہونے پر دلالت کرتی ہے

جس سے لعاب کا پاک ہونا معلوم ہوتا ہے جو سورہ کے پاک ہونے کو مستلزم

ہے۔ ایسے ہی حضرت جابرؓ سے منقول ہے کہ حضورؐ سے سوال کیا گیا کہ کیا ہم

گدھوں کے مچھوٹے پانی سے وضو کر لیں؟ آپؐ نے فرمایا ہاں کر لو۔ اور حسن

رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ حضورؐ نے پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا کہ

وہ ٹپاک ہے جس سے سورہ کا ٹپاک ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ایسے ہی اخبار بھی

اس سلسلہ میں متعارض ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما گدھے کے جھوٹے
 سے وضو کو مکروہ سمجھتے تھے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ
 اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ایسے ہی اس کے متعلق قیاس بھی مختلف ہیں۔
 اگر دودھ پر قیاس کیا جائے تو سورہ پاک نہیں ہوگا چونکہ گدھی کا دودھ پاک
 ہے جبکہ سور میں ضرورت زیادہ ہے بمقابلہ دودھ کے تو سور بھی پاک ہوگا۔
 پسینہ پر قیاس کر کے اس کو پاک نہیں کہا جاسکتا چونکہ پسینہ میں ضرورت زیادہ
 ہے سور میں ایسی ضرورت نہیں ہے۔ اور یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ سور کلب
 پر اس کو قیاس کیا جائے اور ہمارا سور ہرۃ پر قیاس کر کے اس کو
 پاک کہا جائے چونکہ ان کے مابین کثرت ضرورت اور قلت ضرورت میں
 تفاوت ہے۔ پس جب دلائل متعارض ہو گئے تو اصول کے مطابق عمل
 واجب ہے اور یہ کہا جائے گا کہ سور حمار پاک ہے جیسا کہ سور سے پہلے تھا اور
 اس سے وضو کرنے والا محدث ہے جیسا کہ پہلے سے محدث تھا لہذا وضو اور
 تیمم دونوں کرے گا۔ (کنز الدین ابو حنیفہ) اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ سور حمار کے
 مشکوک ہونے کا کیا مطلب ہے، نہ یہ کہ اس کی طہارت اور نجاست میں شک
 کا حکم لگایا جائے گا اور اس کو مشکوک الحکم قرار دیا جائے گا چونکہ یہ بات مستحکم
 ہے کہ مسائل فقہیہ میں سے کوئی مسئلہ مشکوک ہو پھر سوال یہ ہے کہ کیا گدھے
 کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے میں نیت وضو شرط ہے۔ قنہ میں علاء الحمای
 اور ضیاء الائمہ سے منقول ہے کہ گدھے کے جھوٹے سے وضو کرنے میں نیت
 شرط نہیں ہے اور غلامہ میں ہے کہ احتیاط یہ ہے کہ نیت کرے۔ واللہ اعلم۔
 س: وہ وضو کرنے والا کون ہے جس کے لئے کلی کرتے وقت غرغره مکروہ ہے؟

ج: روزہ دار۔

س: وہ کونسا متوضی ہے جس کیلئے وائز می کی جڑوں کو وضو میں وضو ضروری ہے؟

ج: بید۔

ج۔ جس کی راز می گئی نہ ہو بلکہ ہانوں کی جڑیں دکھائی دیتی ہوں۔
 جس ایسا کونسا مسیح ہے جو بیروں کے دھوئے کی لرزیت کو ختم کر دیتا ہے اور
 موشی کے لئے بیروں کا دھونا عزمیت ہو جاتا ہے؟

ج۔ موزوں پر مسیح کرنا۔

ج۔ وہ موزہ کونسا ہے جس پر مسیح کرنا جائز نہیں؟

ج۔ جو لوہے، لکڑی، کانچ، روئی یا اس کے مثل کسی چیز سے بنایا گیا ہو۔ (الہامی)

ج۔ ایسا کونسا مسیح ہے جس کے جائز ہونے کے لئے یہ شرط نہیں کہ اس چیز کو جس
 پر مسیح کرنا ہے، دھو کر کے باندھا گیا ہو؟

ج۔ زخم پر بندھی ہوئی مٹی پر مسیح کرنا کہ اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ عضو پر مٹی باندھنے
 سے پہلے دھو کر لیا گیا ہو۔

ج۔ وہ کونسا شخص ہے جس کے لئے مسیح علی اللطین جائز نہیں؟

ج۔ جینی یعنی ناپاک شخص۔ (کنز الدیر)

۱۔ شرح تفسیر میں برہنہ ہے کہ اسی کی تصریح کی ہے۔ اور جس شخص کی راز می ہانوں کی جڑوں کو چھانے ہوئے
 ہو تو اس کے لئے کافی ہے کہ پوری راز می کو دھوئے۔ اور اس کے علاوہ پورے راز می کے مسح کی روایات یا
 راز می کے اس حصہ کے مسح کی روایت جو کمال سے ملا ہو اور ایسے ہی حد میں اور حد میں مسح کی روایت مرجوح
 منہ ہیں اور اگر اراکتی میں ہے کہ صحیح قول راز می کے دھونے کے واجب ہونے کا ہے یعنی دھونا فرض ہے
 جیسا کہ سراج المؤمنان میں تصریح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ ظہیر یہ میں ہے۔ اور بدائع میں ہے کہ اس کے
 بموجب روایات سے رجوع ثابت ہے اور اصحاب متون پر تعجب ہے کہ انہوں نے مرجوح منہ روایت کو ذکر
 فرمایا اور مرجوح الیہ صحیح مطلق بہ روایت کو ذکر نہیں فرمایا جبکہ وہ سامنے کے چہرے کی حد میں داخل ہے اور درمیان
 میں فرمایا کہ پوری راز می کا دھونا فرض مل ہے۔ یہی مذہب صحیح اور مرجوح الیہ ہے اور اس کے علاوہ روایات
 مرجوح منہ ہیں جیسا کہ بدائع میں ہے۔ مگر اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ لگی ہوئی راز می کا دھونا واجب
 نہیں ہے نہ اس کا مسح واجب ہے بلکہ مسنون ہے۔ کذا فی التہذیب۔ اور مواہب الرحمن میں ہے کہ گھٹی راز می کے
 غابری حصہ کو دھونے کا وجوب ملتی ہے اور ایک ٹٹ ایک رخی کے فضل یا مسح ہر اکتفا کرنا متروک ہے۔
 ۲۔ مزید وہ مل کہا جاتا ہے جس کا کرنا چھوڑنے کے مقابلہ میں بہتر ہو۔

مسائل متفرقه

م: اگر کوئی آدمی پانی میں ہاں بیت وضو کے گھس جائے تو ہمارے نزدیک وضو ہو جائے گا۔

م: وضو میں گلی کر لے کے وقت غرغره کرنا مستحب ہے یا بعض لوگوں نے سنت شمار کیا ہے مگر روزہ کی حالت میں غرغره مکروہ ہے۔

م: استہمال کے وقت ناک میں انگلی داخل کرنا ضروری نہیں بلکہ اچھا ہے۔

م: رخصس اور کنٹنی کے درمیان کی جگہ کو اگر نہیں دھویا جائے گا تو وضو نہیں ہوگا۔

م: داڑھی کا خلال امام ابو یوسفؒ کے نزدیک سنت ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے مگر مختار امام ابو یوسفؒ کا قول ہے۔

م: داڑھی کے دھونے اور اس کے مسح کرنے میں روایات مختلف ہیں۔

برہندی میں ہے کہ چوتھائی داڑھی جو کہ کھال کو چھپانے ہوئے ہو اس کا مسح

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض ہے سر کے مسح پر قیاس کرتے ہوئے اور امام

ابو یوسفؒ رحمۃ اللہ علیہ سے اس میں دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت تو یہ ہے

کہ پوری داڑھی کا مسح فرض ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ داڑھی کا مسح مطلقاً

فرض نہیں ہے۔ اور خلاصہ میں ہے کہ امام صاحب کی ایک روایت یہ ہے کہ

چوتھائی یا تہائی داڑھی کا مسح جائز ہے۔ اور تبیین الحقائق میں امام حسنؒ نے امام

صاحب کی روایت بیان کی ہے کہ چوتھائی داڑھی کا مسح واجب ہے اور ایک

روایت یہ ہے کہ چوتھائی کا دھونا واجب ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ سے منقول

ہے کہ نہ دھونا واجب ہے نہ مسح کرنا۔ زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ وہ تمام داڑھی

جو کھال کو ڈھانپنے ہوئے ہے اس کا دھونا فرض ہے اور جو لٹکی ہوئی ہے اس کا

دھونا فرض نہیں ہے۔ خزائنہ الروایات میں فتاویٰ ظہیریہ سے نقل کیا ہے کہ

داڑھی کا وہ حصہ جو کھال کے متصل ہے اس کا مسح واجب ہے یہی صحیح ہے اور

اسی کی طرف امام محمدؒ رحمۃ اللہ علیہ نے باب الجنابة میں اشارہ کیا ہے اور اسی پر

فتویٰ ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام زفر رحمہما اللہ سے منقول ہے کہ چوتھائی یا زیادہ کا اگر مسح کیا تو جائز ہے۔ اور امام شافعی و امام محمد رحمہما اللہ کے قول کے مطابق پوری داڑھی کا مسح کرے اس لئے کہ داڑھی لوگوں کے سامنے رہتی ہے۔ پس وہ چہرہ کی حد میں داخل ہے جیسا کہ بھویں، یہی احتیاط ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اس سلسلہ میں معتد اور صحیح مسلک کیا ہے وہ یہ ہے کہ وہ حصہ جو کمال کو چھپائے ہوئے ہو اس کا دھونا فرض ہے مسح کرنا نہیں۔

م: اگر کسی شخص نے وضو کیا اور پانی موچھوں یا بھوؤں کے نیچے نہیں پہنچا تو وضو درست ہو جائے گا۔ (کذابی المنہات)

م: مطالب المؤمنین میں لکھا ہے کہ مناسب ہے موچھوں کا کتر دانا یہاں تک کہ وہ بھوؤں کے مانند ہو جائیں۔ اسی مسئلہ سے ہمارے بعض مشائخ نے استدلال کیا ہے پس انھوں نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے وضو کیا اور پانی موچھوں کے نیچے نہیں پہنچا تو وضو ہو جائے گا۔ چونکہ اس بات کی اجازت دی گئی ہے کہ موچھیں بقدر بھوؤں کے رکھے۔ اگرچہ بھوؤں کے نیچے پانی نہ پہنچے تو وضو ہو جاتا ہے اسی وجہ سے مسئلہ مذکور میں بھی وضو ہو جائے گا ہم بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے۔

م: بقدر حاجب موچھ رکھنا یہ غیر مجاہد کے حق میں ہے۔ اور مجاہد یعنی غازی کے لئے اس سے بھی لابی موچھ رکھنا جائز ہے تاکہ دشمن کی نظر میں زیادہ خوفناک معلوم ہو۔ (کذابی الذخیرہ)

م: آنکھوں کے اندر کے حصہ کا دھونا واجب نہیں ہے۔ (کذابی جامع الرموز)

م: ہونٹوں کو بلا تکلف بند کرنے کے وقت جو حصہ چھپ جائے اس کا دھونا واجب نہیں ہے۔ جو حصہ ظاہر ہو ہونٹوں کے اس حصہ کا دھونا واجب ہے، چونکہ وہ چہرہ کے تابع ہے۔ (کذابی ذخیرہ العقبی)

م: چہرہ کو آنکھیں بند کر کے دھونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام صاحب سے

ایسے ہی منقول ہے اور فقیہ احمد ابن ابراہیم سے منقول ہے کہ اگر آنکھ بند کرنے میں مبالغہ کرے تو جائز نہیں ہے۔

م: اگر گوشہ چشم میں چڑ (یعنی آنکھ کا میل کچیل جم جائے) وغیرہ جمع ہو جائے تو آنکھ بند کرنے کے بعد اس کا جو حصہ باہر رہے اس کا دھونا بھی واجب ہے۔ (کذابی عرراقی)

م: مسواک کرنا سنت مکرہ ہے مناسب یہ ہے کہ کڑوے درخت کی ہو۔ کن انگلی کے بقدر موٹی ہو اور بنصر یعنی چھوٹی انگلی کے بقدر لانی ہو۔ مسواک دانتوں کی لمبائی میں کرے نہ کہ عرض میں۔ بعض کے نزدیک عرضا دانتوں میں طولاً لسان میں۔

م: تحفۃ الفقہاء میں ذکر کیا ہے کہ مسواک کرنا یہ مضمضہ یعنی کلی کرنے کے وقت سنت ہے اور کفایۃ الشیخ وغیرہ میں ہے کہ مسواک کرنا وضو سے پہلے ہے۔ م: گردن کا مسح ابو جعفر کے قول کے مطابق سنت ہے اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ سنت نہیں ہے۔ اور خزانہ میں ہے کہ گردن کا مسح کرنا بمقابل چھوڑنے کے اولیٰ ہے۔ گردن کے مسح کے بارے میں ایک حدیث بھی وارد ہوئی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ گردن کا مسح قیامت کے دن طوق سے لمان کا باعث ہے یعنی گردن میں طوق نہیں ڈالا جائے گا۔ مگر اس کے متعلق امام نووی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے اور علامہ ابن حجر نے فرمایا ہے کہ موضوع نہیں ہے۔ اس کے متعلق کامل بحث و تحقیق علامہ عبدالحی صاحب نور اللہ مرقدہ کے رسالہ تحفۃ الطلبة فی مسح الرقبۃ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

م: وضو کی حالت میں ستر کھلا ہوا ہونا مکروہ ہے ایسے ہی چہرہ پر پانی زور سے مارنا۔ ناک دائیں ہاتھ سے صاف کرنا، مضمضہ اور استنشاق بائیں ہاتھ سے کرنا اور ستر دیکھنا بھی مکروہ ہے۔ (کذابی مطالب المؤمنین)

م: اعضاء وضو دھوتے ہوئے چہرہ اور ہاتھوں اور پیروں کی حدود سے تجاوز کرنا

مستحب ہے تاکہ یقین ہو جائے۔
 غرہ کو لبا کرے۔
 وضو کرتے ہوئے ہاتھوں کو جھٹکنا مکروہ ہے۔
 وقت سے پہلے وضو کی تیاری کرنا۔ پانی میں بخل اور اسراف سے پرہیز کرنا اور
 وضو کرتے ہوئے دنیا کی باتیں نہ کرنا یہ سب امور مستحب ہیں۔
 نجاست کی جگہوں پر بیٹھ کر وضو نہ کرے اس لئے کہ وضو کا پانی محترم ہے۔
 (کذہن مغالب المؤمنین من مناقجہ لمائل)

ما يتعلق بالانواقض

(تواقض وضو سے متعلق مسائل)

س: ایسا کونسا شخص ہے جس نے نماز میں قہقہہ لگایا ہو اور وضو نہ ٹوٹا ہو؟
 ج: بچہ ہے اس لئے کہ قہقہہ سے اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے مگر اس کا وضو
 نہیں ٹوٹتا۔ (کمال الشاہانی احکام مسیین)
 برہندہ نے کہا ہے اسی پر جمہور مشائخ ہیں نیز بعض لوگوں نے وضو کے نہ
 ٹوٹنے پر اجماع نقل کیا ہے مگر اجماع کا قول درست نہیں ہے اس لئے کہ
 استدلالی نے جامع احکام اصغار میں اس کے متعلق مختلف اقوال نقل کئے ہیں۔
 جنہیں میں ذکر کیا ہے کہ بچہ اگر نماز میں قہقہہ لگائے تو نوادر میں ذکر کیا گیا
 ہے کہ وضو فاسد نہیں ہو گا اس لئے کہ بچہ کا فعل جنلیہ کے ساتھ متصف
 نہیں کیا جائے گا پس اس میں قیاس پر عمل کیا جاوے گا کہ قیاس یہ چاہتا ہے کہ
 قہقہہ خواہ بچہ کا ہو یا بالغ کا ناقض نہیں ہو، اچاہیے اور فتاویٰ ظہیر الدین میں
 ہے کہ بچہ اگر نماز میں قہقہہ لگائے تو کہا گیا ہے کہ وضو نہیں ٹوٹے گا اور نماز
 فاسد ہو جائے گی اور اگر بھول گیا وہ اپنے نماز میں ہونے کو پس اس نے
 قہقہہ لگایا تو شہاد نے بیان کیا ہے کہ امام ماحب کے نزدیک وضو فاسد
 نہیں ہو گا اور نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ قہقہہ سے وضو کا فاسد ہونا جو

حدیث میں وارد ہوا ہے تو وہ بیدار کے متعلق ہے اور بچہ بیدار کے حکم میں نہیں ہے اور حاکم اور عبد الواحد نے بیان کیا ہے کہ وضو اور نماز دونوں فاسد ہو جائیں گی۔ چونکہ قبچہ نماز میں پلایا گیا ایسے ہی معراج الدراہ میں ہے۔ ان اقوال سے ظاہر ہو گیا کہ اجماع کا دعویٰ غلط ہے مگر جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اخیر کے دونوں قول ضعیف ہیں پس کالعدم شمار کئے جادیں گے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

س: وہ کون شخص ہے کہ اس کی ددی ناقض وضو نہیں ہے؟

ج: ایسا شخص جس کو سلسل الیول کا مرض ہے اس لئے کہ یہ ددی پیشاب کی جنس سے ہے اور سلسل الیول والے شخص کا پیشاب دقت میں وضو کو نہیں توڑتا ایسے ہی ددی بھی ناقض وضو نہیں ہوگی مگر بعض لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے اور فرمایا ہے کہ خروج ددی چونکہ حدیث جدید ہے لہذا اس کو پیشاب کے ساتھ لاحق نہیں مانا جائے گا۔

س: ایسا کونسا شخص ہے کہ اس کا آنسو ناقض وضو ہے؟

ج: وہ شخص ہے جس کی آنکھ میں رمد یعنی آشوب چشم ہو صرح بہ فی در المختار من الجنبی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ رمد یعنی ڈھلکے کا پانی ناپاک اس لئے کہ حدیث دہی چیز بن سکتی ہے جو نجس یعنی ناپاک ہے۔ صرح بہ الفقہاء۔ واللہ اعلم۔

س: ایسا کون شخص ہے کہ اس کے ذکر کے سوربخ پر پیشاب ظاہر ہو جائے اور وضو نہ ٹوٹے؟

ج: ایسا وہ شخص ہے جس کے ذکر کے دو سوربخ ہوں۔ عموماً اس کو ایک سوربخ سے پیشاب نکلتا ہو اور اتفاقاً کسی روز دوسرے سوربخ سے پیشاب ظاہر ہو اتو جب تک سوربخ سے باہر نکل کر نہیں بہے گا اس وقت تک وضو نہیں ٹوٹے

۱۔ ددی وہ گاز حلالتی ہے جو پیشاب کے بعد کرتا ہے۔

۲۔ سلسل الیول یعنی پیشاب کے قطرے کا بروقت جاری ہونا جس کے سنی کہ در ہندی یا حلاکو جت۔

ج:۔ اس لئے کہ وہ سورۃ جس سے پیشاب نہیں آتا ہے وہ بمنزلہ زخم کے سمجھا جائے گا تو جب تک اس سے نجاست کا خروج نہیں پایا جائے گا وضو نہیں ٹوٹے گا بخلاف پاخانہ پیشاب کے معذور استوں کے کہ ان سے صرف نجاست کا غلبہ کافی ہے۔ (کذا فی جامع المسرات)

س:۔ ایسا کون شخص ہے جس کا وضو بدو واردات کے خروج سے نہیں ٹوٹتا ہے؟
ج:۔ وہ ایسی عورت ہے جو منطقتہ بول یعنی جس کے پاخانہ اور پیشاب کا راستہ مل گیا ہو اس لئے کہ اس صورت میں یہ یقینی نہیں کہ ہوا کا خروج پاخانہ کے راستے سے ہوا یا پیشاب گئے۔ ہاں علماء نے اس کیلئے وضو کو مستحب لکھا ہے۔ (کذا فی اسراجہ)
س:۔ وہ کونسا وضو ہے جو رکوع سجدہ والی نماز میں بالغ آدمی کے کھلکھلا کر ہنسنے سے بھی نہیں ٹوٹتا؟

ج:۔ وہ وضو ہے جو غسل کے ضمن میں ہو یعنی غسل کرنے والے شخص کا وضو۔ (کذا فی النجیہ) اور بر جندی نے شرح نقایہ میں فرمایا ہے کہ ٹوٹ جائے گا۔ (کذا فی المسرات) علامہ حنفی نے در المختار میں فرمایا ہے کہ خانیہ اور فتح اور نہر میں وضو کے ٹوٹ جانے کو ترجیح دی گئی ہے قہقہہ لگانے والے پر عقوبت کے طور پر۔ وعلیہ الجہور کذا فی الذخائر الاشرقیہ۔

س:۔ ایسا کونسا پیپ ہے جس کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا؟

ج:۔ وہ پیپ جو کان سے بلا درد کے نکلا ہو۔ اور اگر درد کے ساتھ نکلا ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اس لئے کہ اب سمجھا جائے گا کہ وہ زخم سے نکلا ہے بخلاف پہلی صورت کے کہ وہاں زخم ہونے پر کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ (کذا فی البیان بعد فی المحتوی)
س:۔ وہ کونسا وقت ہے کہ جس میں نماز میں قہقہہ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا؟

ج:۔ ان اوقات میں سے کوئی وقت جن میں نماز پڑھنے سے ممانعت وارد ہوئی ہے اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ جب ان اوقات میں فرائض کا پڑھنا جائز

نہیں ہے لیکن اگر کسی نے پڑھنا شروع کر دیا اور پھر قہقہہ لگایا تو کیا اب وضو ٹوٹ جائے گا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اب بھی وضو نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ نماز کا شروع کرنا ہی صحیح نہیں ہوا ہے۔ لہذا قہقہہ شروع نماز میں نہیں پایا گیا اور قہقہہ کے ناقض وضو ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ قہقہہ نماز شروع میں ہو اور نولہر الصلوٰۃ میں بیان کیا گیا ہے کہ اگر سورج طلوع ہو گیا اور نمازی درمیان نماز میں ہے پھر اس نے قہقہہ لگایا سلام پھیرنے سے پہلے تو اس کے ذمہ دوسری نماز کے لئے وضو واجب نہیں ہے۔

س: ایسا کون شخص ہے جس کا پسینہ بھی ناقض وضو ہے؟

ج: شراب کا عادی چونکہ علماء نے لکھا ہے کہ مدمن الخمر کا پسینہ ناپاک ہے اور ہر ناپاک نکلنے والی چیز حدیث بنتی ہے۔ اس قضیہ کا کبھی تو ظاہر ہے اور منہرئی صحیح ہے یا نہیں پس اس کی تصریح تنویر الابصار میں ہے اسی کی طرف جامع الرموز میں بھی اشارہ ہے مگر صاحب درمختار کے نزدیک اس کی صحت میں کلام ہے چنانچہ انہوں نے فرمایا ہے کہ منہرئی کے اثبات کی ضرورت ہے کہ مدمن الخمر کا پسینہ ناپاک ہے اور اس کا حاصل وہ ہے جو ذخائر الشرفیہ میں ہے کہ باہر پھرنے والی مرغی کا پسینہ ناپاک ہے۔ پس مدمن الخمر کا پسینہ بھی ناپاک ہو گا بلکہ اس کا ناپاک ہونا تو ہے پھر فرمایا اور اس شخص سے زیادہ قبیح کون ہو سکتا ہے جس کا پسینہ کتے اور خنزیر کے پسینہ کے مانند ہو۔ بیان فرمایا ابن العزّز نے کہ اس لحاظ سے شرابی کا پسینہ وضو کو توڑ دے گا۔ یہ عجیب تفریع ہے اور کھلی ہوئی تخریج ہے۔ معنف علام نے فرمایا کہ تخریج کے ظاہر ہونے کی وجہ سے ہم نے اسی پر اعتماد کیا ہے۔

شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس مسئلہ کا باہر پھرنے والی مرغی کے پسینہ پر کیسے قیاس کیا جاسکتا ہے جبکہ وہ خود غریب ہے اور اس پر کوئی روایت بھی شاہد نہیں ہے اور نہ ہی درلئے اس کی موافقت کرتی ہے۔ یہ بات کہ اس پر

کوئی روایت شاہد نہیں ظاہر ہے چونکہ اس سلسلہ میں ان لوگوں میں سے کسی کی کوئی روایت بھی منقول نہیں ہے جن پر اعتماد کیا جاتا ہے اور درلیہ کا اس کی موافقت نہ کرنا اس لئے ہے کہ چونکہ مقدمہ اولیٰ تسلیم نہیں ہے نیز اس کے بطلان پر اس مسئلہ سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ بکری کا بچہ اگر خنزیر کے دودھ کے ساتھ پرورش پائے تو اس کا گوشت کھانا جائز ہے چونکہ وہ دودھ کا لحد شمار کیا گیا ہے اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہا ہے۔ ہم ایسے ہی شرابی کے پینے کے متعلق بھی کہتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

س: وہ کونسی نیند ہے جو وضو کو نہیں توڑتی؟

ج: وہ اس شخص کی نیند ہے جس کو انفلات ریح یعنی بار بار ہوا خارج ہونے کا مرض ہو۔ (کذابی رد المحتار)

س: کیا دو مردوں یا دو عورتوں کے درمیان مباشرت فاحشہ وضو کو توڑ دیتی ہے؟

ج: ہاں۔ قیہ میں بیان کیا ابو ذر نے شرح الصلوٰۃ میں کہ دو مردوں یا دو عورتوں کے درمیان مباشرت فاحشہ شنیعین یعنی امام ابو حنیفہ و ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک وضو کو توڑ دیتی ہے بخلاف حضرت امام محمد رحمہ اللہ کے۔

س: اگر خون زخم کے منہ سے نکلا اور نہیں بہا مثلاً یہ کہ بند زخم میں سوئی سے سوراخ کیا جس سے خون اوپر نکلا اور اس جگہ ٹھہر گیا تو کیا اس سے وضو ٹوٹ جائے گا؟

ج: امام محمد کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ٹوٹے گا۔ خزائن الروایات میں بیان کیا گیا ہے کہ پسندیدہ امام ابو یوسف کا قول ہے۔ اور ذخیرۃ سے نقل کیا گیا ہے کہ اس قسم کے مسائل میں فتویٰ ابو یوسف ہی کے قول پر ہے مگر ذخیرۃ النعمانی میں ہے کہ وضو ٹوٹ جائے گا اسی کو مجموع النواہر نے اختیار کیا ہے مگر جامع صغیر کے اختیار کے مطابق وضو نہیں ٹوٹے گا اگرچہ خون اوپر آکر زخم کے منہ سے بھی زیادہ ہو جائے۔ (کذابی الخاصہ)

س: کیا مرد و عورت کی پیشاب گاہ سے نکلنے والی ہوا سے وضو ٹوٹ جائے گا؟
 ج: اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ کما فی شرح الوقایہ۔ ہدایہ میں ہے کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اس لئے کہ وہ ہوا محل نجاست سے نہیں اٹھتی ہے۔ اگر اس پر یہ اعتراض کیا جائے کہ فرمان ”نور“ ہر وہ چیز جو سبیلین یعنی پیشاب پاخانہ کے راستہ سے نکلے ”اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے عام ہے، جو اس بات کو چاہتا ہے کہ پیشاب کے راستہ سے نکلنے والی ہوا سے بھی وضو ٹوٹ جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد ناپاک چیز کا نکلنا ہے اسی پر تمام مجتہدین کا اجماع ہے۔ کذا فی حاشیۃ الہدایہ جو نفوری و فی خزائن الروایات فی الخلاصۃ کہ وہ شخص کہ جس کے ذکر سے ریح نکلے یا وہ عورت جس کی پیشاب گاہ سے ہوا نکلے تو اس سے وضو واجب نہیں ہوگا۔ اور امام محمدؒ سے منقول ہے کہ اس سے وضو واجب ہو جائے گا۔ اور غیاثیہ میں ہے کہ وہ عورت جس کی پیشاب گاہ سے کیڑا یا ہوا نکلے تو وہ بمنزلہ حدث کے ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور کفلیہ میں ہے کہ نبی کریمؐ کا قول ”کل ما یشرج من السبیلین“ عام نہیں ہے اس لئے کہ قبل (عورت کی پیشاب گاہ) اور ذکر (مرد کی پیشاب گاہ) سے نکلنے والی ہوا ناقص وضو نہیں ہے۔ اور شرح بر جندی نیز کافی اور خلاصۃ میں اس بات کی صراحت ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ قبل اور ذکر سے نکلنے والی ہوا ناقص وضو ہے۔

اور تنویر الابصار میں ذکر سے نکلنے والی ہوا سے وضو نہ ٹوٹنے کو اختیار کیا گیا ہے اس لئے کہ وہ حقیقت میں ذکر کی حرکت ہے اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ قبل اور ذکر کی ریح ناقص وضو نہیں ہے۔

اور بحر الرائق میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ قبل اور ذکر سے نکلنے والی ہوا ناقص نہیں ہے اس لئے کہ دونوں مقام سے ہوا کا نکلنا دراصل ایک طرح کی حرکت ہے اور اگر ہوا بھی تسلیم کر لیا جائے تب بھی ناقص نہیں کہا جاسکتا اس لئے کہ

اس کی الحان محل نجاست سے نہیں ہوتی ہے اور ہوا کا قفس ہوا کی وجہ سے ہے کہ وہ محل نجاست سے اٹھتی ہے چو کہ قفس ہوا نجس نہیں ہے اور علامہ عینی نے بتایہ میں محیط سے نقل کیا ہے کہ امام کرخی نے ہمارے اصحاب سے نقل کیا ہے کہ یہ ہوا قفس نہیں ہے نیز بتایہ میں دوسرے مقام پر ہے کہ دور واقعات میں سے زیادہ صحیح روایت کے مطابق یہ ہوا قفس نہیں ہے اور وہاب الرحمن میں ہے کہ وہ چیز جو سہیلین یعنی پانخانہ یا پیشاب کے راستہ سے نکلے تو وہ قفس وضو ہے۔ مگر قبل سے نکلنے والی ہوا زیادہ صحیح قول کے مطابق یہ ہے کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

س: اگر کسی شخص کے فوطہ میں زخم ہو جس کی وجہ سے اس میں پیشاب اتر آئے اور ظاہر ہو جائے تو کیا اس سے وضو لوٹ جائے گا؟

ج: ہاں اس لئے کہ وہ بمنزلہ خون کے سمجھا جائے گا۔ (کنذال ہایح المسمرات شرح القدری)

س: کسی شخص نے خمال کیا یا مسواک کی جس کی وجہ سے منہ میں خون کا ذائقہ محسوس کیا تو کیا وضو کے لوٹ جانے کا حکم لگایا جائے گا؟

ج: جب تک سیلان کا علم نہ ہو اس وقت تک وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (کنذال سورج البیرون فروع المستعین)

س: اگر پیشاب مثلاً سے اطمینان (رأس ذکر پیشاب نکلنے کا سوراخ) تک اتر جائے مگر رأس ذکر سے ظاہر نہ ہو تو کیا اس سے وضو لوٹ جائے گا؟

ج: اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا بخلاف اس صورت کے کہ کوئی غیر مختون ہو اور پیشاب اس کے ذکر سے نکل کر اس کے قلعہ میں ٹھہر جائے تو اس کا وضو لوٹ جائے گا۔ (کنذال لدائی قاضی نہیں)

س: کیا اونگھ سے وضو لوٹ جائے گا؟

ج: نہیں۔ (کما فی فتاویٰ قاضی خاں و هو قلیل نوم بشتبہ علیہ اکثر ملبال

عندہ) یعنی لوگوں کو دیکھ کر کہانی سن کر اس میں آدمی کو باتوں کو سمجھ نہیں سکتا۔
س: اگر کسی شخص کو تے میں بہت سا کھیرے یا سب کے بچے (دون) نکلی
ہوں تو کیا اس سے وضو ٹوٹ جائے گا؟

ج: وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (کذا فی تہذیب الفقہ میں طرف اولہ کی تعلیم مرعانی)

س: اگر کسی شخص نے کھانا کھایا ہو اور کچھ کھانا بعد تک کھانے سے پہلے اودا آیا تو کیا
وضو ٹوٹ جائے گا؟

ج: وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (کذا فی تہذیب الفقہ میں مجموعہ روایات)

س: عرق مٹی جس کو فاری میں رشتہ اور ہندی میں ہارو کہتے ہیں کیا اس کے
نکلنے سے وضو ٹوٹ جائے گا؟

ج: وضو نہیں ٹوٹے گا۔ عرق مٹی بخیرے کے ہے۔ (کذا فی تہذیب)

س: تاک میں چڑھائی ہوئی دوا اگر چند دن کے بعد تاک سے نکلے تو کیا وضو ٹوٹ
جائے گا؟

ج: نہیں۔ یہی حال تیل کا ہے جو گالن میں ڈالا گیا ہو اور چند دن کے بعد نکلے۔
(کذا فی تہذیب فاضلین)

س: اگر کچھ نکلے در انچیکہ اس پر نجاست ہو پھر اندر چلی جائے تو کیا وضو ٹوٹے گا؟

ج: اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ قاضی عبدالجبار کے نزدیک یہ ناقض نہیں ہے اور
ظہیر مرعانی کے نزدیک ناقض ہے۔ (کذا فی تہذیب)

س: کسی شخص نے ڈبر میں کوئی چیز داخل کی ہاں طور کہ اس کی ایک طرف ڈبر سے
خارج ہو پھر اس کو نکالا اور انچیکہ اس پر قری قری تو کیا وضو ٹوٹ جائے گا؟

ج: جی ہاں وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر قری نہ ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (کذا فی تہذیب
قاضی ناس)

س: اگر کسی عورت کو باسور یعنی سنے ہوں چہ۔ وہ طہارت کے لئے بیٹھتی ہو تو
اس کا کچھ حصہ باہر نکلتا ہو اور جب کھڑی ہوتی ہو تو اندر ہو جاتا ہو تو کیا اس

سے وضو ٹوٹ جائے گا؟
 ج: اس سے وضو باطل نہیں ہوگا۔ (کذا فی الحمد پنی باب الصوم)
 س: اگر دُبر سے کچھ حصہ باہر نکلا پھر داخل ہو گیا تو کیا وضو ٹوٹ جائے گا؟
 ج: اگر خود بخود داخل ہو جائے تو وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر داخل کیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ (کذا فی الدر المختار)

وضو اور غسل کن چیزوں سے جائز ہے اور کن سے
 نہیں اور ان کے متعلقات کا بیان

س: کیا گرم اور زمزم کے پانی سے وضو جائز ہے؟
 ج: ہاں جائز ہے جیسا کہ مجمع البرکات میں خزائن الروایات سے نقل کیا گیا ہے۔
 س: اگر حوض کے پانی میں پتے گر جائیں اور رنگ بدل جائے یہاں تک کہ جب وہ ہتھیلی میں لیا جائے تو اس کا رنگ بدلا ہوا ظاہر ہو تو کیا ایسے پانی سے وضو کرنا جائز ہے۔

ج: بعض کے نزدیک جائز ہے۔ چنانچہ سلف گایسے پانی سے وضو کرنا نقل کیا گیا ہے جس کا رنگ اور مزہ اور بو پختے کرنے کی وجہ سے بدل گیا ہو۔ یہی مجمع البرکات میں معدن سے نقل کیا گیا ہے نیز ہدایہ میں ہے کہ ایسے پانی سے وضو کرنا جائز ہے جس میں کوئی پاک چیز مل کر اس کے کسی ایک وصف کو بدل دے۔ اور غلیہ میں ہے کہ صاحب ہدایہ کی اس عبارت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر دو وصف بدل جائیں تو وضو جائز نہ ہوگا۔ صاحب نہایہ فرماتے ہیں کہ اساتذہ سے اس سلسلہ میں منقول یہ ہے کہ اس سے وضو جائز ہے۔ چنانچہ ان کا معمول یہ تھا کہ زمانہ سردی میں درختوں کے پتے تالابوں میں گر جاتے تھے جس کی وجہ سے پانی کے تینوں وصف یعنی مزہ، رنگ اور بو بدل جاتے اور وہ بغیر کسی نکیر کے اس سے وضو فرماتے تھے۔

اسی کی طرف امام طحاوی رحمہ اللہ کا قول اشارہ کرتا ہے لیکن انھوں نے یہ شرط لگائی ہے کہ پانی رقت کی صفت پر باقی رہے۔

کفایہ میں نہایہ کی عبارت کے بعد یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ گو اساتذہ سے جواز منقول ہے مگر تتمۃ الفتاویٰ کے شروع میں جو نقل کیا گیا ہے وہ اس چیز کے مطابق ہے جس کی طرف ہدایہ میں اشارہ ہے۔ چنانچہ تتمۃ الفتاویٰ میں ہے کہ فقیر احمد بن ابراہیم سے کسی نے ایسے پانی کے متعلق سوال کیا جس کا رنگ پتے گرنے کی وجہ سے بدل گیا ہو یہاں تک کہ تھیلی پر پانی لینے سے ہنوں کا رنگ ظاہر ہوتا ہو تو کیا ایسے پانی سے وضو کرنا جائز ہے۔ آپ نے فرمایا وضو تو جائز نہیں ہاں البتہ پینا اور اس سے برتن وغیرہ دھونا جائز ہے۔ کیونکہ وہ پاک ہے اور وضو اس لئے جائز نہیں ہے چونکہ اس پر ہتھوں کا رنگ غالب آجانے کی وجہ سے وہ مطلق پانی نہیں رہا بلکہ مقید ہو گیا جیسے لوجہ کا پانی کہ پاک ہے مگر وضو جائز نہیں ہے اور مضمرات شرح قدوری میں ہے کہ ضرورت کے وقت ایسے پانی سے وضو جائز ہے اگرچہ غیر چیز کے پانی میں گھل جانے اور مل جانے سے اس کا رنگ بدل گیا ہو مثلاً درخت کے پتے تالاب میں گر کر اس کے پانی کے رنگ کو سبز کر دیں یا وہ پانی مٹی کے گرنے سے گدلا ہو گیا۔

س: کیا دھوپ میں رکھ کر گرم کئے ہوئے پانی سے وضو جائز ہے؟

ج: ہمارے نزدیک بلا کراہت جائز ہے۔ اور فقیر میں ہے کہ درست ہے کوئی حرج نہیں ہے۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ کراہت شرعاً تو نہیں ہے البتہ طب کی رو سے اچھا نہیں اور مجمع البرکات میں خزائنہ الروایات سے کراہت کا قول نقل کیا گیا ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا جب انھوں نے پانی دھوپ میں گرم کیا تھا کہ اے حمیراء ایسا مت کر اس لئے کہ یہ سفید داغ کا مرض پیدا کرتا ہے۔

بندہ عبدالحی کہتا ہے کہ حدیث مذکور سے استدلال درست نہیں ہے چونکہ

ابو نعیم نے کتاب الطب میں اس روایت کو حضرت عائشہؓ سے نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند میں خالد بن اسماعیل راوی ضعیف ہے لہذا اس سے حجت نہیں پکڑی جاسکتی۔ نیز دارقطنی نے فرمایا ہے کہ یہ راوی متروک ہے۔ دارقطنی نے اس روایت کو ایک دوسرے طریق سے نقل کیا ہے جس کی سند میں چشم بن عدی ہے جو کذاب ہے ایسے ہی امین حبان نے اس کو ایک طریق سے نقل کیا ہے۔ اس میں وہب بن وہب کذاب ہے۔ ابترض اس حدیث کے جتنے طرق ہیں سب کے سب میں کذاب یا مجہول راوی ہیں۔ فلا یحتج بہ۔ واللہ اعلم۔

س: کیا بے پانی سے وضو کرنا جائز ہے جس میں تھوک یا ناک کی ریٹھ مل جائے؟
ج: جائز تو ہے مگر مکروہ ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ایسے عی ہے۔
س: ایسا پانی جو زیادہ دن ٹھہرنے کی وجہ سے بدبودار ہو گیا کیا اس سے وضو جائز ہے؟
ج: جائز ہے۔

فصل کے متعلق مسائل

س: جنبی غسل کر رہا تھا۔ بدن کا اکثر حصہ دھو چکا کسی قدر بدن خشک رہ گیا اور پانی ختم ہو گیا تو کیا اس کا یہ غسل کافی ہے؟
ج: نہیں اس لئے کہ غسل میں پاکی کے لئے پورے بدن کا استیعاب شرط ہے حتیٰ کہ اگر ایک ہل کے برابر بھی خشک رہ جائے تو پاکی حاصل نہیں ہوگی۔ لہذا مذکورہ صورت میں تیمم کرنا ضروری ہو گا چونکہ وہ ابھی جنبی یعنی ناپاک ہے۔ پھر جب تیمم کے بعد اتنا پانی مل جائے جو اس باقی ماندہ حصہ کے لئے کافی ہو سکے تو اس باقی حصہ کو دھو لے۔ اتنا پانی مل جانے سے اس کا تیمم ٹوٹ جائے گا۔

س: اگر عورت کی ناف میں مرد کی پیشاب گاہ کی سپاری چھپ گئی اور انزال نہ ہوا

ہو تو کیا غسل واجب ہوگا؟

ج: غسل واجب نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر عورت کی ٹانگ سے بچ نکل جائے تو وہ نفاس والی نہیں ہوگی۔ خلاصہ میں اس کی تصریح موجود ہے، نیز ایسے ہی جامع الر موز میں ہے۔

س: ایک شخص نے بیوی کے ساتھ جماع کیا اور انزال بھی ہو غور انہی (یعنی پیشاب کرنے یا چلنے سے پہلے) اس نے غسل کر لیا اس کے بعد اس نے پیشاب کیا یا وہ چند قدم چلا جس کی وجہ سے باقی منی نکل گئی تو کیا اس کے لئے دوبارہ غسل کرنا واجب ہے؟

ج: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوبارہ غسل واجب ہے چونکہ ان کے نزدیک منی کا اپنی جگہ سے شہوت اور کودنے کے ساتھ نکلنا شرط ہے ذکر سے باہر آنے کے وقت شہوت کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوبارہ غسل کرنا واجب نہیں چونکہ ان کے نزدیک شہوت کا ذکر سے نکلنے کے وقت ہونا ضروری ہے اور اگر اس نے غسل پیشاب کرنے کے بعد کیا تھا پھر غسل کے بعد منی نکلے تو بالاتفاق کسی کے بھی نزدیک غسل واجب نہیں چونکہ یہ منی پہلی منی سے بچی ہوئی نہیں تھی ورنہ پیشاب کے ساتھ نکل جاتی بلکہ یہ نئی منی ہے جس میں شہوت نہ اپنی جگہ سے چلنے کے وقت ہے نہ ذکر سے نکلنے کے وقت ہے اس لئے بالاتفاق غسل واجب نہیں ایسے ہی جامع المصنعات میں ہے۔

س: اگر حاملہ عورت بچہ جنے مگر خون دکھائی نہ دے تو کیا اس پر بھی غسل واجب ہوگا؟

ج: امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب نہیں اور بعض مشائخ کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہے اسی کو اکثر مشائخ نے اختیار کیا ہے۔ ہاں وضو بالاتفاق واجب ہے۔ جامع الر موز میں محیط سے ایسے ہی منقول ہے۔

س: کسی شخص نے اپنی بیوی سے جماع کیا بیوی نے غسل کر لیا اس کے بعد بیوی کی پیشاب گاہ سے مرد کی منی نکلے تو کیا عورت پر دوبارہ غسل واجب ہے؟
ج: غسل واجب نہیں کیونکہ اس منی کا نکلنا بھولہ حدث کے ہے۔ ایسے ہی سراج المنیر میں ابراہیم شامی سے منقول ہے۔ یعنی یہ ایسا ہے جیسے پیشاب نکلنا کہ اس سے صرف وضو واجب ہوگا۔

س: ایک شخص کی منی اپنی جگہ سے شہوت کے ساتھ جدا ہوئی اس نے اپنے عضو قاسل کو دبایا جس سے منی نہ نکل سکی اور اس کی شہوت ختم ہو گئی اس کے چھوڑ دینے کے بعد منی نکلے تو کیا اس صورت میں بھی اس پر غسل واجب ہے؟
ج: طر فین کے نزدیک غسل واجب ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک غسل واجب نہیں جیسا کہ مسئلہ نمبر ۳ میں گذر چکی مطلقاً الا بحر کی شرح مجمع الا نہر میں ہے۔
س: کیا عورت کے لئے غسل میں مینڈھیاں کھولنا اور لٹکے ہوئے بالوں کو دھونا واجب ہے؟

ج: امام غفرلہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ ہر غسل میں واجب ہے اور امام احمد نے فرمایا کہ حیض کے بعد والے غسل میں واجب ہے، غسل جنابت میں واجب نہیں ہے۔ ایسے ہی بتایہ میں مذکور ہے اور ہمارے نزدیک مطلقاً واجب نہیں ہے بلکہ بالوں کی جڑوں کو بھگا لینا کافی ہے۔ در مختار میں ایسے ہی مذکور ہے۔
س: اگر کوئی عورت کسی جانور یا مردے کے عضو قاسل کو اپنی پیشاب گاہ میں داخل کر لے تو کیا اس سے غسل واجب ہے؟

ج: جب تک عورت کو انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں ہوگا بخلاف امام شافعی و امام احمد رحمہما اللہ کے۔ ایسے ہی نہلیہ یعنی حاشیہ ہدایہ میں ہے۔

س: کیا تنہائی کی جگہ میں بالکل تنگ ہو کر غسل کرنا جائز ہے؟
ج: بعض نے کہا ہے کہ مکروہ ہے۔ چنانچہ ویری الکبیر سے بلا ضرورت تنہائی میں ستر کھولنے کے متعلق سوال کیا گیا۔ انہوں نے فرمایا کہ مکروہ ہے۔ اور بعض

فقہانے فرمایا کہ خلاف اوب ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس بات کا زیادہ حقدار ہے کہ اس سے شرم کی جائے۔ ابو حامد اور ابو الفضل کہتے ہیں اور ابو نصر ویسی نے بھی یہی فرمایا ہے جیسا کہ مطالب المؤمنین میں مذکور ہے۔
س: وضو اور غسل کے اعضا کو رومال سے خشک کرنا کیسا ہے؟

ج: جائز ہے کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ معراج الدریہ میں ہے۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ پونچھنے میں مبالغہ نہ کرے تاکہ وضو کا کچھ اثر باقی رہے یعنی بالکل خشک نہ کرے اور مجھے کسی سے استحباب کی تصریح نہیں ملی سوائے منیۃ المصلیٰ کے مصنف کے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ غسل کے بعد بدن کو رومال سے خشک کرنا مستحب ہے ایسے ہی بحر الرائق میں ہے۔

س: کیا عورت کے لئے اپنی پیشاب گاہ میں غسل کے وقت انگلی داخل کرنا ضروری ہے؟

ج: واجب نہیں۔ ہاں پیشاب گاہ کا خارجی حصہ دھونا واجب ہے۔ اس لئے کہ اس کی مثال منہ جیسی ہے۔ یہی مفتی بہ قول ہے۔ ایسے ہی بحر الرائق میں ہے۔

س: ایسی کونسی صورت ہو سکتی ہے کہ مرد دن میں اپنی بیوی سے تین بار جماع کرنے اور اس دن غسل نہ کرے اور پانچوں نمازیں پڑھے اور مسجد میں جماعت کے ساتھ پڑھے کیا اس کی کوئی صورت ہو سکتی ہے؟

ج: جی ہاں اس کی صورت یہ ہے کہ فجر اور عصر اور عصر کی نماز جماعت سے پڑھی ہو پھر دن کے بقیہ حصہ میں تین بار اپنی بیوی سے جماع کیا ہو اور اس دن میں غسل نہ کرے بلکہ سورج کے غروب ہو جانے کے بعد غسل کرے۔ مغرب اور عشاء کی نماز ادا کرے۔ ایسی صورت میں دن میں غسل نہ کرنا بھی پایا گیا اور پانچوں نمازوں کا پڑھنا بھی پایا گیا۔

س: اگر عورت جنبی ہو اور غسل سے پہلے ہی اس کو حیض آجائے تو کیا اس پر غسل جنابت بھی واجب ہے؟

ج: غسل بجا ت واجب نہیں بلکہ اختیار ہے چاہے غسل کرے یا حیض سے پاک ہونے تک موخر کرے۔ ایسے ہی خزائن البر والیات میں خلاصہ کے حوالہ سے منقول ہے۔

س: غسل میں پیشاب گاہ کو دھو لینے اور وضو کر لینے کے بعد بدن پر پانی کس طرح بہائے؟

ج: اس کے مختلف طریقے ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ پانی بہا تا دائیں موٹھ سے شروع کرے اور اس پر تین بار پانی ڈالے پھر ایسے ہی بائیں پھر سر پر اور باقی جسم پر تین بار پانی ڈالے۔ اور بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ پہلے دائیں موٹھ سے پر ڈالے پھر سر پر پھر بائیں موٹھ سے پر بتایہ میں اسی طرح سے ہے۔ اور نہایہ میں ہے کہ پہلے سر پر ڈالے پھر دائیں موٹھ سے پر پھر بائیں پر۔ امام برجنڈی فرماتے ہیں کہ یہی طریقہ ان متعدد احادیث کے موافق ہے جن کو امام بخاری نے صحیح بخاری میں ذکر فرمایا ہے۔ اسی کی طرف امام قدوری کا کلام اشارہ کرتا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ پانی سر پر بہائے اور اپنے تمام بدن پر تین بار۔ اور در مختار میں اسی کو اصح اور ظاہر الروایت والا حدیث قرار دیا ہے۔ اور بحر الرائق میں کہا ہے کہ صاحب قدوری کے قول سے اس قول کی تصحیف ہوتی ہے جس کو صاحب الدرر والغرر نے بیان کیا ہے کہ سر پر پانی ڈالنے کو موخر کرے۔

س: کیا غسل کے وقت کئے جانے والے وضو میں سر کا مسح بھی کیا جائے گا؟

ج: جی ہاں اور حسن بن زیاد کی روایت امام ابو حنیفہ سے یہ ہے کہ سر کا مسح نہ کرے کیونکہ بے فائدہ ہے اس لئے کہ سر پر پانی بہا تا اس کے بعد میں پایا جا رہا ہے۔ ایسے ہی کتابہ میں ہے۔

س: اگر مرد کے گیسو ہوں تو کیا اس پر لہن کو کھولنا واجب ہے؟

ج: اس کے حلق علماء کا اختلاف ہے۔ اور احتیاط وجوب میں ہے جیسا کہ فتح

القدیر میں ہے کہ مرد کے گیسوؤں کے کھولنے میں روایات اور مشائخ کا اختلاف ہے اور مختار قول وجوب کا ہے۔ منافع میں ہے کہ امام قدوری کا قول کہ عورت غسل کے وقت اپنی مینڈھیوں کا کھولنا واجب نہیں۔ اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ مرد کا حکم اس کے برخلاف ہے یعنی وہ اپنے گیسوؤں کو کھولے ایسے ہی امام حسام الدین نے ذکر کیا ہے۔ اسی کو بحر اوراق میں صحیح قرار دیا ہے۔ کافی میں بھی مختار ہے۔

س: کیا بدن پر پانی بہانے سے پہلے جو وضو کیا جاتا ہے اس میں پیروں کو بھی دھوئے یا بقیہ وضو کرے اور پیروں کو نہ دھوئے پھر اس جگہ سے ہٹ کر پیروں کو دھوئے۔

ج: اس کے متعلق فقہاء کی تین جماعتیں ہیں۔ فرقہ اول یہ کہتا ہے کہ پیروں کے دھونے کو وضو سے موخر کرے اور غسل کے بعد دھوئے یہی اکثر مشائخ کا مختار ہے۔ اس جماعت کا استدلال اس روایت سے ہے جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح بخاری میں روایت کیا ہے۔ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ وہ بیان فرماتی ہیں کہ میں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے غسل کا پانی رکھا۔ آپ نے اپنے کپڑے سے ستر کو چھپایا اور اپنے ہاتھوں پر پانی بہایا یہاں تک کہ دو یا تین بار دھویا۔ پھر اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا اور اپنی شرمگاہ کو دھویا پھر اپنے ہاتھ کو زمین پر مار کر ملا پھر اس کو دھویا اور اس کے بعد کلی کی لور تاک میں پانی ڈالا۔ اپنے چہرہ اور بازوؤں کو دھویا پھر اپنے سر پر پانی ڈالا اور اپنے بقیہ جسم پر پانی بہایا پھر اپنے قدمین کو دھویا فراغت کے بعد میں نے آپ کو ایک کپڑا دیا مگر آپ نے قبول نہیں کیا۔ آپ اپنی جگہ سے چلے اس حال میں کہ اپنے بدن کو جھک رہے تھے۔ ایک جماعت اس بات کی طرف گئی ہے کہ پیروں کے دھونے کو مطلقاً موخر نہ کرے اسی کو تمر تا شی نے تنویر الابصار میں اور علامہ حصکلی نے در مختار میں

اختیار کیا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ جو لوگ پیروں کے دھونے میں تاخیر کے قائل ہیں شاید وہ اس وجہ سے اس کو مستحب کہتے ہیں تاکہ غسل کی ابتدا اور اختتام اعضاء وضو پر ہو جائے۔ اس جماعت کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے۔ وہ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضور جس وقت غسل جنابت فرماتے تھے تو اولاً اپنے ہاتھوں کو دھوتے تھے پھر وضو کرتے تھے جیسا کہ نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے پھر اپنی انگلیوں کو پانی میں داخل کر کے اپنے بالوں کی جڑوں میں خلال کیا کرتے تھے پھر اپنے جسم پر پانی بہاتے تھے۔ رواہ مسلم۔ یہی حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا اصح مذہب ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے حضرت شافعیؒ پر نقد کرتے ہوئے حاشیہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ امام شافعیؒ کی طرف سے تعجب ہے کہ انھوں نے تکمیل وضو کے قول کو کیوں اختیار کیا ہے جبکہ حضرت میمونہؓ کی حدیث میں پیروں کے دھونے کو موخر کرنا صراحتاً ہے اور حضرت عائشہؓ والی روایت مطلق ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں مطلق کو مقید پر محمول کر لیا جاتا ہے اگرچہ دو واقعوں میں ہو اور یہاں تو ایک ہی حادثہ ہے لہذا زیادہ بہتر ہو تاکہ مطلق کو مقید پر محمول کر لیتے۔

س: پہلی جماعت کے پاس حدیث عائشہؓ کا کیا جواب ہے ایسے ہی دوسری جماعت حدیث میمونہؓ کے متعلق کیا کہتا ہے؟

ج: حدیثیں دونوں صحیح ہیں مگر ایک جماعت نے حدیث عائشہؓ کو اختیار کیا چونکہ حضرت عائشہؓ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے طول صحبت حاصل ہے اور ایک جماعت نے حدیث میمونہؓ کو اختیار کیا چونکہ وہ حدیث مشہور ہے۔ بحر الرائق میں ایسے ہی ہے۔ جماعت ثالثہ اس مسئلہ میں تفصیل کی قائل ہے وہ یوں فرماتے ہیں کہ اگر غسل ایسی جگہ کر رہا ہو جہاں پانی جمع ہو تا ہو تو پھر غسل کے بعد دھوئے اور اگر ایسی جگہ غسل کر رہا ہے جہاں پانی نہیں ٹھہرتا تو پھر

پہلے ہی دھو لے مثلاً پتھریا لکڑی کے تختے پر کھڑا ہو کر غسل کرے اس لئے کہ پہلی صورت میں پیروں کے دھونے سے کچھ فائدہ نہیں ہوگا یہی مذہب صاحب ہدایہ اور صاحب مضمرات وغیرہم کا عقار ہے۔ واللہ اعلم۔
س: ایسی کونسی صورت ہے کہ مرد اپنی پیشاب گاہ کو کسی شرمگاہ میں داخل کر دے مگر بغیر انزال کے غسل واجب نہ ہو؟

ج: کسی جانور یا مردہ عورت کی پیشاب گاہ میں ذکر کو محض داخل کر دینے سے غسل واجب نہیں ہوگا جب تک کہ انزال نہ ہو۔ اگرچہ جانور اور مردہ کے ساتھ یہ فعل عرف کے اعتبار سے بھی برا ہے اور شرعاً حرام ہے نیز اپنی کم عمر بیوی جو جماع کے قابل نہ ہو اس کے ساتھ یہ فعل کیا تب بھی بلا انزال غسل واجب نہ ہوگا جیسا کہ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے۔ ایسے ہی اگر اپنے عضو تاسل کو کسی حائل کے ساتھ بیوی کی پیشاب گاہ میں داخل کر دیا تو بلا انزال غسل واجب نہ ہوگا بشرطیکہ حائل ایسا ہو کہ اس کے ہوتے ہوئے لذت محسوس نہ ہو۔ اور اشباہ میں ہے کہ حائل ہونے یا نہ ہونے پر اس حکم کا مدار نہیں ہے بلکہ شرط یہ ہے کہ اگر حائل کے باوجود حرارت محسوس ہو تو غسل واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ علماء نے اس کو اگرچہ حائل ہونے کی صورت میں ذکر کیا ہے مگر یہی حکم تمام صورتوں میں جاری ہوگا۔

س: ایسی کونسی صورت ہے کہ منی عورت کی پیشاب گاہ سے نکلے اور اس پر غسل واجب نہ ہو؟

ج: اس صورت میں کہ منی عورت کی پیشاب گاہ کے خارجی حصہ تک نہ آئے کیونکہ عورت پر غسل کے واجب ہونے کے لئے منی کا پیشاب گاہ کے خارجی حصہ تک نکلنا شرط ہے اسی پر فتویٰ ہے اور امام محمد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ غسل واجب ہو جائے گا ایسے ہی معراج الدرایہ سے بحر الرائق میں نقل کیا گیا ہے۔

س: وہ شخص کون ہو سکتا ہے جس نے اپنی بیوی سے جماع کیا ہو پانی کے پائے جانے اور اس پر قادر ہونے کے باوجود غسل نہ کیا ہو اور وہ وضو کر کے نماز پڑھے اور نماز صحیح ہو جائے؟

ج: ایسا شخص وہ کافر ہو سکتا ہے جس نے اپنی عورت سے جماع کیا ہو پھر اس کے بعد مسلمان ہو گیا ہو اور وضو کر کے نماز پڑھ لے تو اس کی نماز بلا غسل صحیح ہو جائے گی اس لئے کہ کفر احکام شریعت کا مخاطب نہیں ہوتا۔ اشیاء کے حاشیہ حموی میں ایسے ہی ہے۔

س: ایسی کونسی طہارت ہے جس سے پہلے پاخانہ کے مقام کا دھونا مسنون ہو؟
ج: ایسی طہارت غسل ہے جس سے پہلے دونوں شرمگاہ کو دھونا سنت ہے۔ اور جو کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ غسل سے پہلے مسنون یہ ہے کہ اپنے ہاتھوں اور فرج کو دھوئے تو وہاں فرج سے مراد عام ہے خواہ پیشاب گاہ ہو یا پاخانہ کا مقام۔ چنانچہ امام برجدی نے شرح فقہیہ میں فرمایا ہے کہ فرج سے مراد عام ہے خواہ ثل ہو یا ذر اگرچہ لغت کے اعتبار سے فرج صرف پیشاب گاہ کو کہتے ہیں۔

س: ایسی کونسی طہارت ہے جس میں سبیلین یعنی دونوں شرمگاہوں کو دھونا سنت ہو اگرچہ ان پر کوئی ناپاکی نہ ہو؟

ج: ایسی طہارت غسل ہے کہ اس میں دونوں راستوں کو دھونا سنت ہے اگرچہ ان پر نجاست نہ ہو۔ چنانچہ بحر الرائق میں ہے کہ مستحب یہ بات ہے کہ غسل سے پہلے دونوں راستوں کو دھوئے خواہ ان پر نجاست ہو یا نہ ہو جیسا کہ غسل سے پہلے وضو کرنا مسنون ہے خواہ محدث ہو یا نہ ہو۔ اس تشریح سے امام زلیحی کا وہ اعتراض ختم ہو جاتا ہے جو انھوں نے کیا ہے کہ صاحب قدوری کے لئے کافی یہ تھا کہ فرماتے کہ سنت غسل میں یہ ہے کہ دھوئے اپنے ہاتھوں کو اور دود کرے نجاست کو اس کے بعد یہ کہنا کہ اپنی پیشاب گاہ کو دھوئے اس کی

ضرورت نہیں تھی چونکہ پیشاب گاہ کے دھونے کا حکم نجاست دور کرنے کے حکم سے سمجھ میں آگیا اس لئے کہ پیشاب گاہ کو تو نجاست ہی کی وجہ دھویا جاتا ہے اور اس تشریح سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پیشاب گاہ دھونا نجاست کی وجہ سے نہیں بلکہ مطلقاً سنت ہے خواہ اس پر نجاست ہو یا نہ ہو۔ چونکہ اگر اس پر نجاست ہے تب تو نجاست کی وجہ سے دھویا جائے گا اور اگر نجاست نہیں تو اس لئے کہ اگر وہ غسل کے درمیان میں پیشاب گاہ کو دھوئے گا تو بعض کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ جائے گا چونکہ اس نے پیشاب گاہ کو بلا حائل کے ہاتھ لگایا، جیسا کہ قاضی عیاض نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور علماء کے اختلاف سے کلنا مستحب ہے اس لئے کہا جائے گا کہ پیشاب گاہ کو غسل سے پہلے ہی دھولے خواہ اس پر نجاست نہ بھی ہو۔ و فیہ مافیہ۔

س: وہ کونسا جماع ہے جس سے غسل واجب نہیں ہوتا؟

ج: مرد جن کا انسان عورت سے وطی کرنا ایسا جماع ہے جس سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ اشیاء والنظار میں بیان کیا گیا ہے اگر کوئی جن کسی عورت سے صحبت کر لے تو کیا اس پر غسل واجب ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ اگر کوئی عورت یہ کہے کہ میرے پاس خواب کی حالت میں جن آکر وطی کرتا ہے جس سے میں لذت بھی پاتی ہوں تو اس پر غسل واجب نہیں ہوگا۔ اور صاحب کمال نے اس کو عدم انزال کی قید کے ساتھ مقید کیا ہے کہ عورت کو انزال نہ ہوا ہو کیونکہ اگر انزال ہو جائے تو اس پر غسل واجب ہوگا اور یہ ایسا ہوگا جیسا کہ مرد کو احتلام ہوتا ہے۔ اور امام حموی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر وہ عورت یوں کہتی کہ وہ جن مجھ سے بیداری میں جماع کرتا ہے تو اس پر غسل واجب ہو تا خواہ انزال بھی نہ ہو اس لئے کہ جن بیداری کی حالت میں وہ مرد کی صورت میں ہی آکر جماع کر سکتا ہے۔ فاحفظ فانہ عجیب۔ انتہی۔

قلت علامہ عبدالحی صاحب قدس سرہ فرماتے ہیں کہ میں اس حکم کی تلاش میں لگا ہوا تھا اللہ نے مجھ پر اپنا فضل کیا۔ میں نے کتاب آکام المرجان فی احکام الجنان جو کہ قاضی بدر الدین شیلی حنفی کی تصنیف ہے اس کو دیکھا۔ صاحب اشیا نے احکام الجنان کے مقدمہ میں کہا ہے کہ لوگ احکام جان کے بہت کم درجے ہوئے ہیں اس مسئلہ پر ہمارے احناف میں سے قاضی بدر الدین شیلی نے ایک کتاب تصنیف کی ہے جس کا نام آکام المرجان فی احوال الجنان ہے مگر میں اس پر اب تک مطلع نہیں ہو سکا ہوں جو کچھ میں نے اس سے نقل کیا ہے یہ نام سید علی کے واسطے سے کیا ہے۔ علامہ عبدالحی فرماتے ہیں کہ میں نے اس کتاب میں یہ حکم پایا اور اس پر اللہ کی حمد بیان کی۔

ابو المعالی صلیبی نے ابو الخطاب صلیبی کی شرح ہدایہ میں ایسی عورت کے متعلق ذکر کیا ہے جو یوں کہے کہ ایک جن میرے ساتھ اس طرح جماع کرتا ہے جس طرح سے مرد تو کیا اس پر غسل واجب ہے؟ تو بعض احناف نے فرمایا کہ اس پر غسل واجب نہیں۔ سب غسل یعنی ادخال ذکر اور احتلام نہ پائے جانے کی وجہ سے۔ پس یہ ایسا ہے جیسے خواب میں ایسا ماجرا دیکھے مگر انزال نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ یہ علت بیان کرنا درست نہیں چونکہ جب عورت یہ جانتی ہے کہ وہ مجھ سے مرد کی طرح جماع کرتا ہے تو یہ کیسے کہہ سکتی ہے کہ اس میں ادخال ذکر اور احتلام نہیں تھا۔ اور اگر اس میں ادخال ذکر اور احتلام نہیں ہے تو وہ اس کو جماع کیوں کہہ رہی ہے۔ واللہ اعلم۔

اور در مختار میں تمر تاشی کے قول کی شرح میں فرمایا ہے کہ مرد کے حشفہ کے داخل ہو جانے کی قید یہ جن سے احتراز ہے۔ یعنی جبکہ جن و طلی کرے اور انزال نہ ہو اور ایسے ہی اس کو جن آدمی کی صورت میں نظر نہ آیا ہو جیسا کہ بحر میں ہے۔ اتنی۔ رد المحتار میں فرمایا کہ قولہ اذالم۔ ظہر لہا آو، یہ صاحب بحر کی بحث ہے اور اسی طرف صاحب حلیہ نے سبقت فرمائی ہے لیکن انھوں

لے اس میں تردد کیا ہے اور فرمایا ہے کہ جب وہ آدمی کی صورت میں ظاہر ہو۔ اپنے الی ہیکہ ہر انسان عورت کی صورت میں ظاہر ہو اور مرد اس سے دلی کرے تو غسل واجب ہو جائے گا چنانکہ غایب صورت میں پانی کی ہر کمال سویت کے لئے ملید ہے۔ مگر اس کا جواب یہ کہ ہاں ملتا ہے کہ یہ دلیل جب تام ہوگی ہیکہ ان کے درمیان مہابنت معنویہ عقیدت میں نہ پائی جائے اسی وجہ سے بعض نے اس مہابنت کو ان کے درمیان باہم کلام کے حرام ہونے کی علت قرار دیا ہے۔ لہذا مناسب یہی ہے کہ بغیر انزال کے غسل واجب نہ ہو جیسا کہ بکرہ اور مہبت سے دلی کی صورت میں۔ اور حق یہ ہے کہ غسل واجب ہوگا جبکہ جنی سے دلی کا یقین ہو۔ واللہ اعلم۔

س: ایسی کونسی عورت ہو سکتی ہے جس نے بچہ جٹا ہو اور خون بھی لٹا ہو مگر وہ نفاس والی نہ ہوتی ہو؟

ج: وہ عورت ہے جس نے بچہ اپنی ناف کے راستہ سے جٹا اور خون بھی لٹا ہو تو وہ نفاس والی نہیں سمجھی جائے گی خلاصہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

س: ایسا کونسا خون ہے جو پیشاب گاہ سے بچہ کی پیدائش کے وقت نکلے مگر خون نفاس نہ ہو؟

ج: وہ خون ہے جو بچہ کے اکثر حصہ کے باہر آنے سے پہلے نکلے وہ نفاس نہیں ہو تا بلکہ استحاضہ کا خون ہوتا ہے ایسے ہی بحر الرائق میں ہے۔ واللہ اعلم۔

ما يتعلق بالتیمم

(تیمم کے متعلق مسائل)

س: وہ کونسی تپاک زمین ہے جس پر تیمم جائز ہے؟

ج: وہ تپاک زمین ہے جو جلا دی گئی۔ بحر الرائق میں ہے کہ اگر زمین آگ سے جلا دی جائے اور اس پر تیمم کر لیا جائے تو بعض نے کہا کہ جائز ہے اور بعض کے نزدیک ناجائز ہے اور اصح جو ازی ہے۔ اچھی۔

س: وہ کونسا چیز ہے جس کے لئے سردی کی زیادتی کی وجہ سے پانی موجود ہوتا ہے

ج: وہ کونسا چیز ہے؟
ج: وہ شخص ہے جو غسل سے اپنے لیس کے ہلاک ہونے یا کسی عضو کے شل ہو جانے کا خوف کرے اور کوئی آرام گاہ اس کے پاس موجود نہ ہو اور نہ سردی دور کرنے کے لئے کپڑا ہونہ گرم پانی ہونہ حمام ہو۔ بدائع میں اس حکم کو انہیں شرائط کے ساتھ مفید کیا ہے اسی وجہ سے سخت سردی کے وقت حدیث اصغر کے لئے تیمم جائز نہیں ہے۔ یہی صحیح ہے کیونکہ اعضاء و دھنوں میں اس اندیشہ کا اعتبار نہیں ہے۔ اشیاء میں ایسے ہی ہے۔

س: وہ کون شخص ہے جس کو آخر وقت تک نماز موخر کرنا مستحب ہے؟
ج: وہ شخص ہے جس کے پاس پانی موجود نہ ہو اس کے لئے پانی کے ملنے کی امید کی وجہ سے نماز موخر کرنا مستحب ہے۔ امام قدوریؒ نے اسی کی صراحت کی ہے اور صاحب تافع نے فرمایا کہ یہ مسئلہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ہمارے نزدیک اول وقت میں نماز پڑھنا افضل ہے لیکن اگر تاخیر سے کوئی ایسی فضیلت حاصل ہو سکتی ہو جس کا حصول اس کے بغیر ممکن نہ ہو جیسے جماعت کی زیادتی تو اس کے لئے تاخیر ہی افضل ہے۔ میں کہتا ہوں اسی وجہ سے فجر میں اسفار اور گرمی کے زمانہ میں ظہر میں ٹھنڈک کرنا ہمارے نزدیک تکثیر جماعت کی وجہ سے مستحب ہے اس لئے کہ اندھیرے میں بہت کم لوگ نیند سے بیدار ہوتے ہیں اور ایسے ہی گرمی میں اپنے گھروں سے سخت دوپہر میں نہیں نکلتے ہیں۔

س: تیمم کرنے والے لوگوں کی وہ کونسی جماعت ہے کہ اتنا پانی مل جانے سے سب کا تیمم ٹوٹ جائے گا جو ایک شخص کے وضو کے لئے کافی ہو سکے۔
ج: وہ ان تیمم کرنے والوں کی جماعت ہے جن کے پاس ایک آدمی جس کے

پاس صرف ایک وضو کے بقدر پانی ہو آکر کہے کہ یہ پانی ہے تم میں سے جو چاہے اس سے وضو کر لے تو اس صورت میں سب کا تیمم ٹوٹ جائے گا کیونکہ ان میں سے ہر ایک بدلیت کے طریقہ پر پانی پر قادر ہو گیا۔ ہاں اگر وہ آدمی یوں کہے کہ یہ پانی میں نے تم کو بہہ کر دیا تو اس سے کسی کا تیمم نہیں ٹوٹے گا اس لئے کہ ان میں سے ہر آدمی اتنے پانی کا مالک ہوا ہے جو اس کے وضو کے لئے کافی نہیں۔ شیخ احمد بن محمد بن عمر عتابیؒ نے شرح زیادات میں اس کی صراحت فرمائی ہے۔

س: وہ کونسا وضو کرنے والا مقتدی ہے جس کی نماز اس کے امام کے پانی دیکھنے سے فاسد ہو جاتی ہو؟

ج: وہ مقتدی ہے جس کا امام تیمم کر کے نماز پڑھا رہا ہو اور درمیان میں پانی دیکھ لے۔

س: اگر کوئی شخص اتنا پانی پائے جس سے اعضاء وضو کو صرف ایک مرتبہ دھو سکے تو کیا اس کے لئے تیمم جائز ہے؟

ج: اس کے لئے تیمم جائز نہیں چونکہ وہ پانی پر قادر ہے اور وضو میں فرض ایک ہی مرتبہ دھونا ہے۔ (کذا قال طبرجدی)

س: اگر تیمم میں انگلیوں کا خلال کرنا چھوڑ دے تو کیا یہ جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے اس لئے کہ تیمم میں پورے عضو کو گھیرنا فرض ہے۔ یہی مختار ہے ایسے ہی سراجیہ میں ہے۔

س: نماز جنازہ تیار ہے۔ ایک شخص پانی پر قادر ہے لیکن اگر وہ وضو میں مشغول ہو گا تو نماز کے چھوٹ جانے کا اندیشہ ہے تو کیا اس کے لئے تیمم جائز ہے؟

ج: ہاں جائز ہے۔ (کذا فی خزائن الرواۃ۔)

س: صلوٰۃ جنازہ شروع ہو گئی۔ اگر وضو میں مشغول ہونے سے بعض تکبیروں کے چھوٹ جانے کا خوف ہو تو کیا ایسے وقت میں وضو کرے اور بعض تکبیرات میں مل جائے یا تیمم کر کے پوری نماز کی فضیلت حاصل کرے؟

ج: وضو کرے اور بعض تکبیرات میں مسبوق بن جائے ایسے ہی تہیہ میں صاحب
محیط سے منقول ہے۔

س: نماز جتہ کے لئے تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر دوسرا جتہ ادا کیا اور نماز ہونے
لگی تو کیا پہلے تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے یا نیا تیمم واجب ہے؟

ج: اگر دونوں نمازوں کے ٹک میں اتنا وقت ملا جس میں وضو کرنا ممکن تھا تو اس
تیمم سے نماز جائز نہیں۔ ایسے ہی سراجہ میں ہے۔

س: کیا تیمم میں دونوں ہتھیلیوں کا مسح بھی فرض ہے؟

ج: اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ہتھیلیوں کا مسح فرض نہیں بلکہ ان کا
زمین پر مارنا ہی کافی ہے۔ نایہ میں فتاویٰ قاضی خاں ایسے ہی نقل کیا گیا ہے۔

س: حاجی کے پاس ماء زحرم ہے تو کیا اس کے لئے تیمم جائز ہے جبکہ وہ پانی اس
نے عطیہ یا علاج کیلئے رکھ رکھا ہو اور اس کے علاوہ اور پانی موجود نہیں ہے؟

ج: اس صورت میں تیمم جائز نہیں ہے۔ چنانچہ ظہیر یہ میں ہے کہ اگر حاجی کے
پاس ماء زحرم ہو تو وہ تیمم نہ کرے کیونکہ وہ پانی کو پانے والا ہے۔

ہاں حیلہ ماء زحرم کے بچانے کا ہے کہ وہ اس پانی کو کسی کو بیہ کر دے اور تیمم
کر کے نماز پڑھ لے۔ پھر جس کو بیہ کیا تھا وہ اس کو واپس دے دے۔ ایسے

ہی خزائن الردیہ میں ہے اور قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں کہا ہے کہ
میرے نزدیک یہ حیلہ صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ اگر ایک شخص جس کے پاس

پانی نہ ہو اور وہ اپنے غیر کے پاس پانی دیکھے جو واجبہ قیمت پر یا واجبہ قیمت سے
کچھ زائد پر مل سکتا ہو تو اس کے لئے پانی خرید کر وضو کرنا ضروری ہوتا ہے۔

تیمم جائز نہیں ہوتا اور یہ شخص جبکہ بیہ کو واپس لینے پر شرعاً قادر ہے تو اس کے
لئے تیمم کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ اتنی۔ اور ابن ہمام نے فرمایا ہے کہ ان دونوں

کے درمیان فرق کرنا ممکن ہے۔ وہ یہ کہ بیہ واپس لینے سے اگرچہ مالک
ہو جائے گا لیکن مکر وہ طریقہ سے ہے اور یہ شرعاً ناپسندیدہ ہے۔ پس وہ پانی نہ

پانے والا ہی سمجھا جائے۔ اور تیمم جائز ہو گا بخلاف خریدنے کے چونکہ ہر طریقہ شرعاً مکروہ نہیں ہے۔ اتنی اور مویہ المصلیٰ میں ہے کہ ایک شخص جس کے پاس ماہِ حرم ہے جو بند برتن میں بیک کے ہوئے صلیب کے لئے رکھا ہوا ہو تو اس کے لئے تیمم جائز نہیں اور اگر اس نے دوسرے کو بہہ کر دیا اور سوئپ بھی دیا تب بھی ہمارے نزدیک تیمم جائز نہیں کیونکہ واپس لینے کے طریقہ سے گویا پانی پر چل رہا ہے۔ ایسے ہی محیط میں مذکور ہے۔

میں کہتا ہوں احتیاط یہ ہے کہ تیمم کرنا اس کے لئے جائز نہیں ہے اور یہ حیلہ شخص حیلہ ہے۔ اس لئے کہ زحرم کے پانی والا جب اس کو بہہ کرے گا تو ظاہر ہے کہ وہ اس نیت سے بہہ کرے گا کہ میں واپس لوں گا اور وہ یہ بھی یقین رکھتا ہے کہ موبوب لے پھر اس کو میرے پاس لانت رکھے گا اور موبوب لے بھی جانتا ہے کہ واہب اس لئے بہہ کر رہا ہے تاکہ میں اس کے پاس ودیعت رکھوں اور یہ صرف لانت ہی ہے حقیقتاً بہہ نہیں ہے اس لئے اس صورت میں تیمم کے جواز کا کسی بھی طرح فتویٰ نہیں دیا جاسکتا بلکہ ظاہری قول حیلہ کی وجہ سے جواز کا ہی ہے۔ مجھ سے ایک حالتی نے ایک مرتبہ سفر میں پوچھا جس کے پاس زحرم کا پانی تھا کہ اگر مجھے پانی نہ مل سکے تو کیا میرے لئے تیمم جائز ہے تو میں نے جواب دیا تھا کہ ہاں اس حیلہ کے ساتھ جائز ہے کہ تو ماہِ حرم دوسرے کو بہہ کر دے اور احتیاط اسی میں ہے کہ اس سے وضو کرے تیمم جائز نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

س: سخت سردی کی وجہ سے تیمم جائز ہے یا نہیں؟

ج: اگر عضو کے فوت ہونے یا مرض کے بڑھنے یا اور اسی قسم کے عذر کے وقت جس سے تیمم کی اجازت مل جاتی ہے، کا خوف نہ ہو تو شخص سخت سردی کی وجہ سے تیمم بالا جماع جائز نہیں۔ خزانۃ الروایات میں غیاثیہ سے ایسے ہی منقول ہے۔ میں نے اپنے ایک ساتھی کو جو موسم سرما میں سفر میں میرے

ساتھ تھا اور وہ محض سردی کی سختی کی وجہ سے تیمم کرتا تھا اس بات کی نصیحت کی کہ تیمم جائز نہیں۔

س: ایک ایسا شخص جس کے دونوں ہاتھ شل ہو گئے ہوں اور وہ مٹی پر ہاتھ مارنے اور مسح کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو وہ تیمم کیسے کرے؟

ج: اپنے چہرہ کو دیوار پر مل لے اور اپنے ہاتھوں کو کہیوں سمیت زمین پر مل لے اور نماز پڑھے ایسے ہی السراج المنیر میں غیاثیہ سے نقل کیا گیا ہے۔

س: مسافر اگر نہ پانی پائے نہ مٹی اور نہ مٹی کی جنس کی کوئی چیز جس پر تیمم کر سکے سوائے کچڑ کے تو کیا اس کے لئے کچڑ سے تیمم جائز ہے؟

ج: اگر وقت کے نکلنے کا خوف ہو تب تو اسی سے تیمم کرے اور اگر وقت میں گنجائش ہو تو کچڑ کو کپڑے میں لپیٹے اور نچوڑ کر خشک کر لے پھر اس پر تیمم کرے۔ بحر الرائق میں ہے کہ اگر کوئی شخص کچڑ کے علاوہ کچھ نہ پائے تو اس کو اپنے کپڑے میں لپیٹ کر خشک کرے پھر اس پر تیمم کرے نیز کہا گیا ہے کہ لام صاحب کے نزدیک کچڑ سے تیمم کر لے تو جائز ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔ کیونکہ لام صاحب کے نزدیک صرف زمین پر ہاتھ رکھنا واجب ہے زمین کے اجزاء کا استعمال شرط نہیں اور کچڑ بھی زمین کی جنس سے ہے لیکن اگر کچڑ میں پانی غالب ہو تو اس سے تیمم جائز نہیں ہے۔ محیط میں ایسے ہی ہے۔

اور والوالہی نے اپنے فتاویٰ میں اور صاحب منہلی نے کچڑ سے تیمم کا جواز اس بات کے ساتھ عقید کیا ہے کہ وقت کے نکل جانے کا خوف ہو اگر یہ اندیشہ نہ ہو تو تیمم نہ کرے تاکہ خواہ مخواہ اپنے چہرہ کو کچڑ مل کر بمنزلہ مثلاً کے نہ کرے اس لئے کہ مثلاً یعنی تغیر ہیئت بغیر ضرورت شرعاً ممنوع ہے۔ یہ قید عمدہ ہے جس کا لحاظ رکھنا مناسب ہے۔ انتہی۔

س: اگر غبار چہرہ اور ہاتھوں پر اڑ کر گر جائے اور اسی پر مسح کر لیا جائے تو کیا تیمم درست ہو جائے گا؟

ج: ہاں درست ہے جیسا کہ غزالیہ الروایۃ میں ہے۔

س: کیا مونگے پر یتیم جائز ہے؟

ج: ہاں امام صاحب کے نزدیک جائز ہے کیونکہ ان کے نزدیک ہر ایسی چیز سے

یتیم جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو۔ جیسے مٹی، ریت، چوڑا، کچ، سرسہ، پتھر یا مٹی کی دیوار یا چونہ سے قلعی شدہ دیوار، یا قوت اور پتہ، مونگہ فیروز، تر مٹی وغیرہ وغیرہ اور اسی طرح سونے چاندی، لوہا، پتیل، تانبہ وغیرہ پر بھی یتیم جائز ہے، جب تک وہ زمین میں رہیں اور ان سے کوئی چیز نہ بنائی جائے۔

بنایہ میں ایسے ہی ہے۔ اور کچ اور دیا۔ ملائی کا مصالحہ اور مفتیق سے یتیم جائز ہے اور ایک روایت میں نمک سے بھی یتیم جائز ہے۔ جبکہ نمک پانی سے نہ بنایا گیا ہو۔ اس میں دو روایتیں ہیں۔ جواز اور عدم جواز کی مگر ثنوی جواز پر ہے اور اگر نمک پانی سے بنایا گیا ہو تو اس سے یتیم جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ مولیٰ

پر یتیم جائز نہیں اگرچہ وہ کٹا ہوا ہو، چونکہ وہ سمندر سے پیدا ہوتا ہے اور آٹا اور راکھ اور درخت یہ اگر غبار سے طوٹ ہوں تو ان پر بھی یتیم جائز ہے۔ بہر حال وہ چیزیں جو جنس ارض سے نہیں ان پر یتیم اسی صورت میں جائز ہے جبکہ ان پر گرد و غبار ہو ایسے ہی بحر الرائق میں ہے نیز اس میں یہ بھی ہے کہ

مرجان سے یتیم کے جواز کی عتایہ اور توشیح اور علیہ البیان اور معراج الدرایہ اور تبین اور محیط میں تصریح موجود ہے۔ پس فتح القدیر میں جو عدم جواز کا حکم لگایا ہے وہ سہو ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سوائے مٹی اور ریت کے کسی اور چیز سے یتیم جائز نہیں۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک

صرف مٹی ہی سے جائز ہے۔ یہی امام احمد کا قول ہے۔ اسی کی طرف امام ابو یوسف نے رجوع کر لیا تھا۔ ایسے ہی عیسیٰ نے کہا ہے۔

س: ایک مسلمان نے یتیم کیا اور مرتد ہو گیا تو کیا اس کا یتیم ٹوٹ جائے گا؟

ج: نہیں۔ اس لئے کہ مرتد ہو جانا ہمارے نزدیک نواقض یتیم سے نہیں ہے اور

لام زفر کے نزدیک ٹوٹ جائے گا۔ محدث الحقائق میں ایسے عی ہے۔ لام زفر کی دلیل یہ ہے کہ کفر جہنم کے مستحق ہے کیونکہ شارع علیہ السلام نے منیٰ کو مسلمان کے لئے مطہر قرار دیا ہے۔ پس کافر کے حق میں وہ مطہر نہیں ہوگی۔ ہم نے اس کا جواب یہ دیا کہ آپ کی یہ بات ٹھیک ہے کہ منیٰ مسلمان کے لئے مطہر ہے لیکن جس وقت اس نے منیٰ کو استعمال کیا تھا اس وقت وہ مسلمان تھا پس منیٰ اس وقت اس کے لئے مطہر ہو چکی۔ واللہ اعلم۔

باب ما يتعلق بالنجاسات

(نپاک چیزوں کا بیان)

س: جیسا کون سا آدمی ہے جس کے منہ کا پانی یعنی رال نپاک ہے؟
ج: مرد ہے۔ بحر اراقی میں اس کی تصریح موجود ہے۔ سونے والے شخص کے منہ کے پانی پر فوٹی پاک ہونے کا ہے جیسا کہ جامع المفصلات میں ہے کہ سونے ہوئے آدمی کی رال کپڑے پر لگ جائے تو وہ پاک ہے۔ خواہ وہ پانی پیٹ سے نکلا ہو یا منہ ہی کا ہو اس لئے کہ جو پانی منہ سے نکلتا ہے وہ بلغم سے پیدا ہوتا ہے اور بلغم پاک ہے لہذا وہ بھی پاک ہوگا۔ خواہ کیسا ہی ہو۔ اسی پر فوٹی بھی ہے۔ کبرئی میں بھی ایسے عی ہے۔

س: کونسا خنزیر پاک ہے؟

ج: سمندر کی خنزیر پاک ہے ایسے عی سمندر کا ہر جانور۔ قیدیہ میں اسی کی تصریح ہے۔

س: کونسی مٹی پاک ہے؟

ج: انسان کے علاوہ ہر حیوان کی مٹی پاک ہے خواہ اس کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو سوائے کتے اور خنزیر کے کہ ان کی مٹی کے نپاک ہو۔ نہ پر اجتماع ہے۔ یکما زیادہ صحیح ہے اور بعض فقہاء نے فرمایا کہ تمام حیوانات کی مٹی نپاک ہے اور بعض نے فرمایا کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کی مٹی پاک ہے اور ان کے علاوہ کی نپاک ہے ایسے عی ہدایہ کے حاشیہ

جو پوری میں ہے۔

س: وہ کونسا حیوان ہے جس کا پسینہ ناپاک ہے؟

ج: غلاحت کھانے والی گائے۔ ایسے ہی جامع الموز میں ہے۔ دفیہ مافیہ اور اس میں نظر ہے۔

س: کونسا انسان ناپاک ہے؟

ج: کافر مردہ ایسے ہی بحر الرائق میں ہے۔

س: بدن کی کونسی رطوبت ناپاک ہے؟

ج: فرج خارج کی رطوبت یعنی عورت کی پیشاب گاہ کے خارجی حصہ کی رطوبت صاحبین اور امام صاحب کے نزدیک دوسری رطوبات کی طرح وہ بھی پاک ہے ایسے ہی در مختار میں ہے۔

س: ایسا کونسا انسان ہے جس کا جھوٹا ناپاک ہے؟

ج: وہ شخص ہے جس نے ابھی شراب پی ہو اور تھوک نہ لگایا ہو اور جب تین مرتبہ تھوک نکل لے تو امام صاحب کے نزدیک اس کا منہ پاک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ امام صاحب کے نزدیک ہر بننے والی چیز پاک کرنے والی ہوتی ہے اس میں بہانا شرط نہیں ہے۔ مجمع الانہر میں ایسے ہی ہے۔

نجاست اور اس کے متعلقات کے مسائل

س: آدمی کا پسینہ پاک ہے یا ناپاک اور کس آدمی کا پسینہ ناپاک ہے؟

ج: انسان کا پسینہ اور اس کا جھوٹا ناپاک ہے لیکن عادی شراب کا پسینہ اور اس کا جھوٹا ناپاک ہے۔ فتاویٰ خیریہ میں مفتی رحمہ یعنی خیر الدین نے اس کی تصریح کی ہے۔ اور نواقض وضو کی بحث میں اس کے متعلق جو اشکال تھا وہ گزر گیا۔

س: اگر کوئی شخص بیٹنی یا گوبر یا لید کے ایسہ من پر کھانا پکائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

ج: یہ چیزیں اگرچہ ناپاک ہیں لیکن ان کو جلا کر پکایا ہو اکھانا ناپاک ہے۔ اس کا کھانا درست ہے۔ در مختار میں ایسے ہی ہے اس لئے کہ صحابہ کے زمانہ سے لے

کر آج تک ایسے ہی عمل در آمد چلا آرہا ہے۔ اور اس کا علمائے زمانہ میں سے کسی نے انکار نہیں کیا ہے لہذا اس کی طہارت کا حکم عمومِ بلوئی کی وجہ سے ہے اسی سے امام مالکؒ اور ابن ابی لیلیٰ نے ان کی طہارت پر استدلال کیا ہے چونکہ یہ اہل حرمین کا ایدھمن ہیں وہ ان کو جمع کرتے ہیں اور ان سے ہانڈی روٹی پکاتے ہیں۔ اگر یہ ناپاک ہوتے تو ان کو استعمال نہ کرتے جیسا کہ وہ انسان کے پاخانہ کو استعمال نہیں کرتے ہیں۔ کذا فی الکفایہ۔ مگر یہ باطل ہے اس لئے کہ اہل حرمین کا کسی چیز کو استعمال کرنا اس کے پاک ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔

س: جو چیز مچھلی سے خون کے مانند نکلتی ہے اس کا کیا حکم ہے؟

ج: وہ پاک ہے چونکہ وہ حقیقت میں خون نہیں ہے۔ کذا فی السراجیہ۔ چونکہ خون کی خاصیت یہ ہے کہ دھوپ میں سیاہ ہو جاتا ہے اور مچھلی سے نکلنے والی یہ تری سفید ہو جاتی ہے۔

س: مرغی کا انڈا جبکہ تر تھا مرغی سے نکلے ہی شوربہ میں گر گیا، کیا شوربا ناپاک ہو جائے گا؟

ج: ناپاک نہیں ہوگا۔ ایسے ہی کھال اُدھیری ہوئی تر مرغی اگر کپڑے پر گر جائے تو وہ بھی ناپاک نہ ہوگا۔ (کذا فی اھیہ)

س: کس جانور کا پسینہ ناپاک ہے؟

ج: جلادہ (نجاست کھانے والی) گائے کا پسینہ ناپاک ہے جیسا کہ عادی شراب کا پسینہ ناپاک ہے۔ (کذا فی جامع الحرمین) و فی مافیہ علی ما مر۔

س: کیا بھیگا ہو لپا جامہ دُبر سے ہوا نکلنے سے ناپاک ہو جائے گا؟

ج: بعض کے نزدیک ناپاک ہو جائے گا۔ کفایہ میں امام ترمذی نے ذکر کیا ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ عین ریح ناپاک ہے یا اس وجہ سے ناپاک ہے کہ اس کا گذر نجاست پر ہوا ہے اور ثمرۃ اختلاف اس صورت میں ظاہر ہوگا

جبکہ رتخ نکلے اور پا جامہ بھینکا ہو اور جس نے یہ کہا ہے کہ عین رتخ ناپاک ہے اس کے نزدیک پا جامہ ناپاک ہو جائے گا اور جس کے نزدیک عین رتخ ناپاک نہیں ہے ان کے نزدیک پا جامہ ناپاک نہ ہو گا ایسے ہی اگر ہوا کا گذر نجاست پر ہوا پھر وہ تر کپڑے کو گلی تو کپڑا ناپاک نہ ہو گا۔ (امام ابو الیہما)

اور بحر الرائق میں لواقض وضو کے بیان میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ عین رتخ پاک ہے یہی عام فقہاء کا قول ہے۔ اتمی۔

س: سونے والے کے منہ سے جو پانی چلے کیا وہ ناپاک ہے؟

ج: اگر وہ پانی سر سے اترتا ہے تو پاک ہے چونکہ سرموضع نجاست نہیں ہے۔ اور اگر معدہ سے چڑھا ہے پس اگر زرد رنگ ہے یا بدبودار ہے تو وہ شل تے کے ہے اور ابو الیہما سے منقول ہے کہ وہ شل بلغم کے ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک ناپاک ہے بخلاف امام محمد کے۔ کذا فی التہا یہ اور قاضی خاں نے فرمایا کہ جو پانی سونے والے کے منہ سے نکلے وہ پاک ہے۔ یہی صحیح ہے چونکہ وہ بلغم سے پیدا ہوتا ہے۔ اتمی۔

س: ہاتھی کی ہڈی پاک ہے یا ناپاک؟

ج: امام محمد سے منقول ہے کہ وہ ناپاک ہے چونکہ ہاتھی ذبح نہیں کیا جاتا ہے لہذا وہ خنزیر کی طرح ہے جس طرح خنزیر کی ہڈی ناپاک ہے ایسے ہی ہاتھی کی ہڈی ناپاک ہے۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ پاک ہے یہی اصح ہے۔ چنانچہ روایت میں آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کے لئے ہاتھی کے دانت کا کنگن خریدا۔ (کذا فی جامع الترمذی عن ابیہما)

س: مشک ناپاک ہے یا نہیں؟

ج: مشک ناپاک نہیں ہے۔ بتایہ میں ہے کہ مشک مرد کے لئے حلال ہے اور جس نے اس کو ناپاک کہا ہے اس نے غلط کہا۔ اتمی۔ اور قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں کہا ہے کہ مشک کو خون نہیں کہا جاتا اگر وہ خون ہے تو متغیر ہو گیا

ہے اس لئے پاک ہو گیا جس طرح پاخانہ کی راکھ۔ اتنی

س: ناپاک کپڑے میں پسینہ آیا تو کیا بدن ناپاک ہو جائے گا؟

ج: ہاں ناپاک ہو جائے گا۔ (کافی اسرہ السنین من العبد)

س: ہمارے دیار میں یہ مشہور ہے کہ نان بائی تنور کو ترکپڑے سے لپیٹتے ہیں جس

کے متعلق گمان یہ ہوتا ہے کہ وہ ناپاک ہے بلکہ کبھی اس کے ناپاک ہونے کا

یقین ہوتا ہے تو کیا روٹی ناپاک ہو جائے گی؟

ج: اگر تنور کو ناپاک کپڑے سے لپٹا گیا ہو اور نجاست آگ سے خشک ہو گئی ہو اور

روٹی تنور میں لگانے سے پہلے اس میں تری باقی نہ رہی ہو تو روٹی ناپاک نہیں

ہو گی چونکہ نجاست جلانے سے ایسی ہو گئی جیسے ناپاک زمین جبکہ وہ خشک

ہو گئی ہو کہ وہ پاک ہو جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بکری کی خون میں لتھری

ہوئی سری اگر خون سمیت جلادی جائے تو پاک ہو جاتی ہے اور اس کا شوربا

کھایا جاتا ہے۔ (کذا فی تہذیب فاضل)

س: انسان کے بیت الخلاء میں قضائے حاجت کے لئے داخل ہونے کے وقت

پاخانہ کی مکھی اس کے بدن اور کپڑوں پر بیٹھتی ہیں تو کیا بیت الخلاء کی مکھیوں

کے بیٹھنے سے کپڑا بدن ناپاک ہو جائے گا؟

ج: دین آسان ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں آسان دین حنیف

دے کر بھیجا گیا ہوں نہ کہ مشکل ترین رہبانیت۔ اسی لئے شارع علیہ السلام

نے قلیل نجاست کا اعتبار نہیں کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ فقہاء فرماتے ہیں کہ

پیشاب کی سوئی کے ناکے کے برابر چھبیس نجاست شمار نہیں کی جائے

گی۔ دیکھئے فقہاء نے ان کو معمولی سمجھا اور غیر محترم جانا۔ لہذا بیت الخلاء کی

مکھیوں کے بیٹھنے سے بدن اور کپڑا ناپاک نہ ہو گا چونکہ قلیل نجاست معاف

ہے۔ (کذا فی تہذیب فاضل) حضرت ابن عباسؓ سے قلیل نجاست کے متعلق

سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا مجھے اللہ سے امید ہے کہ اس کو معاف فرمادے

کا۔ نقل کیا گیا ہے کہ محمد بن علی زین العابدین رضی اللہ عنہ نے احتیاطاً بیت الخلاء جانے کے لئے علاحدہ کپڑے بنوائے پھر ان کو چھوڑ دیا اور فرمایا کہ جو ذات مجھ سے بہتر تھی (محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین) انھوں نے یہ تکلف نہیں فرمایا۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم نے یہ تکلفات نہیں فرمائے تو میں کون ہوں۔ ایسے ہی نہایت میں ہے۔ جب ایسے حضرات کا یہ کہنا ہو تو ہمارے زمانے کے بعض محققین کا کیا حال ہو گا جو بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد غسل کرتے ہیں اور اس کو احتیاط کہتے ہیں۔ یہ لوگ ان لوگوں میں سے ہیں جو حقیقت کے اعتبار سے ایک غلط کام کرتے ہیں اور مزید براں یہ سمجھتے ہیں کہ ہم اچھا کر رہے ہیں۔ ہمارے علماء نے فرمایا کہ بیت الخلاء کی مکھی جب تک بہت زیادہ نہ ہو تو ناپاک نہیں کرتی لہذا غسل کی کیا ضرورت پڑی جبکہ فقہاء نے ایسے مسائل میں اس قسم کی باریکی اور تکلفات کو مکروہ بھی قرار دیا ہے۔ یہ تو ایسا ہی ہو گیا جیسا کہ امام ترمذی نے روایت بیان کی ہے کہ ایک عراقی حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے قتل کے بعد عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس پھمکے خون کے متعلق پوچھنے کے لئے آیا کہ وہ پاک ہے یا ناپاک حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اس متقی کو دیکھا۔ یہ ان لوگوں میں سے ہے جنہوں نے امام حسینؓ کا خون بہلا اور پھمکے خون کا مسئلہ پوچھ رہا ہے گویا ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اس قسم کی باریکی میں پڑنے کو مکروہ قرار دیا۔

س: چھت پر نجاست پڑی ہوئی تھی اتفاقاً بارش ہوئی اور چھت کا پانی پر نالہ میں بہہ کر کپڑے پر گر گیا تو کیا کپڑا ناپاک ہو جائے گا؟

ج: اگر بارش برستے ہوئے وہ پانی کپڑے پر گرا تو ناپاک نہیں ورنہ ناپاک ہو جائے گا۔ خزانۃ الروایات میں خلاصہ سے ایسے ہی نقل کیا گیا ہے۔

س: ناپاک پتی کی راکھ پاک ہے یا ناپاک؟

ج: پاک ہے۔ قاضی عبدالجبار نے یہی فرمایا ہے۔ فقہیہ میں ایسا ہی ہے۔
س: ناپاک خشک رستی پر اگر چھپکا ہو اکپڑا پھیلا دیا جائے تو کیا اکپڑا ناپاک ہو جائے گا؟
ج: نہیں۔ البتہ اگر نجاست کا اثر کپڑے میں ظاہر ہو جائے تو ناپاک ہو جائے گا۔
تو یہ الابصار کے متفرق مسائل کے باب میں ایسا ہی ہے۔

س: عورت کی پیشاب گاہ کی رطوبت (فرج خارج کی رطوبت) پاک ہے یا ناپاک؟
ج: صاحبین کے نزدیک ناپاک ہے اور امام صاحب کے نزدیک بدن کی دوسری رطوبات کی طرح وہ بھی پاک ہے۔ در مختار اور جوہر نیزہ میں ایسے ہی لکھا ہے۔
س: ایک شخص نے شراب پی اور سو گیا۔ سوتے ہوئے اس کے منہ سے رال نکل کر لگ گئی تو کیا حکم ہے؟

ج: اگر عین خمر نظر نہیں آتی ہے تو شیخین کے نزدیک پاک ہونا چاہیے کیونکہ اس کا منہ تھوک کے نکلنے سے پاک ہو جاتا ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ایسا ہی ہے۔

س: بھابھو خون پاک ہے یا ناپاک؟
ج: ناپاک ہے اور یہی حکم مضغ کا بھی ہے یعنی ماقام حمل کا بھی یہی حکم ہے۔
ایسے ہی نہایہ میں ہے۔

س: وہ بچہ جو عورت کے پیٹ سے نکلا اور اس نے آواز نہیں کی اور پانی میں گر گیا تو کیا وہ پانی ناپاک ہو جائے گا؟
ج: پانی ناپاک ہو جائے گا خواہ اس بچہ کو غسل دیا گیا ہو یا نہ دیا گیا ہو چونکہ وہ ناپاک ہے۔ ایسے ہی بحر الرائق میں ہے۔

س: گھوڑا پانی میں چلا اور اس کے پیر اور ذمہ پانی میں بھیگے۔ گھوڑے نے اپنے سوار پر دم مار دی جس کی وجہ سے سوار کے کپڑے بھیگ گئے تو کیا سوار کے کپڑے ناپاک ہوں گے؟

ج: ناپاک نہیں ہوں گے۔ خبر اللہ روایات میں منہاجیہ سے ایسے ہی منقول ہے۔

اور دھڑ سے کسی نے ایسے شخص کے متعلق پوچھا جو جانور کو تھلا رہا تھا۔ تھلانے والے کو اس کا پانی اور پسینہ لگ گیا ہو تو ابو نصر نے جواب دیا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ان سے پوچھا گیا کہ اگر گھوڑے نے اپنے پیشاب اور گوبر میں بوٹ لگائی ہو تو فرمایا کہ اگر وہ پیشاب اور گوبر خشک ہو گیا اور اس کا اثر جاتا رہا ہو تو یہ نقصان نہیں دے گا۔ پس اسی طرح اگر گھوڑا پانی میں گزرے اور اس کی بدم تر ہو جائے پھر وہ اس کو اپنے سوار پر مار دے تو سوار ہٹا کر نہیں ہو گا۔

س: پانی اور مٹی آپس میں مل گئے حالانکہ ان میں سے ایک تپاک ہو اور وہ کچھ بن جائے تو پاک ہے یا تپاک؟

ج: اس میں کئی قول ہیں اور فتویٰ بھی مختلف فیہ ہے۔ علامہ عینی کی بناء پر یہ ہے کہ بعض کے نزدیک پانی کا اعتبار کیا جائے گا اور بعض نے فرمایا کہ مٹی کا اعتبار ہو گا اور بعض نے کہا کہ غالب کا اعتبار ہو گا۔ اور بعض کے نزدیک ان دونوں میں سے خواہ کوئی سا جڑ پاک ہو پھر بھی پاک ہی رہے گا۔ یہی اکثر کا قول ہے اور کہا گیا کہ اگر وہ دونوں تپاک ہوں تو کچھ بھی پاک ہے اس لئے کہ وہ دوسری شے بن گئی جیسے کھار خنزیر اگر نمک کی کان میں گر کر نمک بن جائیں تو وہ پاک کہلائے گا۔ اور خزانہ الروایات میں تہذیب سے نقل کیا گیا ہے کہ جب پانی اور مٹی مخلوط ہو جائیں اور ان میں سے ایک تپاک ہو تو بعض نے مٹی کا اعتبار کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ کچھ تپاک ہے ایسے ہی فتاویٰ قاضی خاں میں ہے اور در مختار میں ہے کہ پانی اور مٹی میں سے جو سا بھی پاک ہو اس کا اعتبار کیا جائے گا اسی پر فتویٰ ہے۔ اور بحر الرائق میں بزاز یہ سے نقل کیا گیا ہے کہ فتویٰ طاہر چیز کے معبر ماننے پر ہے خواہ کوئی سا ہو۔ پس یہ قول قاضی خاں کی تصحیح کے خلاف ہے۔

س: چمگادڑ کا پیشاب پاک ہے یا تپاک؟

ج: پاک ہے ایسے ہی بحر الرائق میں ہے۔

س: کیا پاخانہ کا کیز ناپاک ہے؟
 ج: نہیں۔ خزائن الروایات میں ہے کہ کیز اگر نجاست سے پیدا ہو تو امام سرخسی نے فرمایا کہ وہ ناپاک نہیں ہوتا اور انھوں نے خلاصہ کا حوالہ دیا ہے۔ اب اگر آپ اعتراض کریں کہ بھلا وہ پاک کیسے ہو سکتا ہے جبکہ اس کی اصل یعنی پاخانہ ناپاک ہے تو میں جواب دوں گا کہ یہ کوئی ضروری نہیں کہ جو چیز ناپاک چیز سے پیدا ہو وہ بھی ناپاک ہو اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نطفہ ناپاک ہے چونکہ وہ منی ہے اور منی ناپاک ہے بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک پاک ہے جیسا کہ ہدیہ میں ہے اور پھر وہ منی خون بن جاتی ہے اور خون بھی ناپاک ہے جیسا کہ وقایہ وغیرہ میں ہے۔ پھر وہ خون علقہ اور مضغہ بنتا ہے اور یہ دونوں بھی ناپاک ہیں جیسا کہ نہایہ میں ہے اگرچہ رسائل الارکان میں مضغہ کو پاک لکھا ہے۔ واللہ اعلم۔ بہر حال پھر وہ حیوان بن جاتا ہے اور حیوان پاک ہے۔ بات اصل یہ ہے کہ عین (کسی شے کی ذات کا بدل جانا) کا بدل جانا پاک کر دینے والے اسباب میں سے ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ خنزیر جب نمک کی کان میں گر جاتا ہے اور نمک بن جاتا ہے تو پاک ہو جاتا ہے۔ فقہ کی کتابوں میں ایسا ہی ہے۔ ایسے ہی جب شراب سرکہ بن جائے تو پاک ہو جاتی ہے جیسا کہ بحر الرائق میں ہے اور گوہر جب جل جائے اور راکھ بن جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ یہ کل تفصیل امام محمد کے نزدیک ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک کسی شے کی ماہیت کا بدلنا اس کو پاک کرنے والا نہیں ہوتا ایسے ہی رسائل الارکان میں ہے۔

س: لبنی کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک؟

ج: اس میں اختلاف ہے۔ قاعدہ کلیہ تو یہ ہے کہ تمام پیشاب ناپاک ہیں سوائے چمکادڑ کے۔ ابن نجیم نے الاشباہ والنظائر میں ایسا ہی فرمایا ہے۔ پھر فرمایا کہ لبنی

کے پیشاب میں قول صحیح میں اختلاف ہے۔ علامہ حموی نے فرمایا کہ کبوتر کے پیشاب کو بھی قاعدہ مستثنیٰ کیا جائے گا جیسا کہ بزاز یہ میں ہے کہ چمگادڑ کا پیشاب کبوتر کے پیشاب کی طرح ہے۔ مگر یہ قول اس قول کے مخالف ہے جو مجمع الفتاویٰ میں ہے۔ چنانچہ اس میں ہے کہ پرندوں میں سے سوائے چمگادڑ کے کوئی جانور پیشاب نہیں کرتا اور قاعدہ کلیہ سے چوہے کے پیشاب کو بھی مستثنیٰ کیا جائے گا بوجہ اس کے جو ظہیر یہ میں ہے کہ چمگادڑ کا پیشاب ناپاک نہیں ہے چونکہ اس سے بچنا ناممکن ہے یعنی بچنے میں حرج ہے ایسے ہی چوہے کا پیشاب ہے کہ اس سے بھی بچنا ممکن نہیں لیکن خانیہ میں ہے کہ چوہے کا پیشاب ناپاک ہے۔ اظہر الردایات میں ہے کہ پانی اور کپڑے کو بھی ناپاک کر دیتا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ برتن کو تو ناپاک کر دیتا ہے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔ صاحب فتح نے فرمایا ہے کہ یہی قول عمدہ ہے کیونکہ عاڈہ لوگ برتن کو ڈھانک کر رکھتے ہیں اس لئے برتن کی ناپاکی میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور کپڑے کی ناپاکی میں حرج تھا اس لئے دھواک رہے گا۔

مسائل متفرقہ

جاننا چاہیے کہ نجاست کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) غلیظہ (۲) خفیفہ۔ امام صاحب کے نزدیک غلیظہ اور خفیفہ ہونے کا اعتبار دو نصوص میں تعارض ہونے نہ ہونے پر ہے یعنی اگر کسی چیز کے نجس ہونے میں کوئی نص پائی جائے اور کسی دوسری نص سے اس کا پاک ہونا بھی معلوم نہ ہوتا ہو تو وہ نجاست غلیظہ کہلائے گی اور اگر کوئی نص اس کی پاکی کے متعلق بھی آیا ہو تو وہ نجاست خفیفہ کہلائے گی خواہ فقہاء نے اس میں اتفاق کیا ہو یا اختلاف کیا ہو۔ اور صاحبین کے نزدیک غلیظہ اور خفیفہ ہونے کا مدار فقہاء کے اتفاق اور اختلاف پر ہے۔ چنانچہ اگر اجتہاد کی اس میں گنجائش ہو تو خفیفہ ہے ورنہ غلیظہ ہے۔ نافع میں ایسے ہی ہے اور الاختیار میں غلیظہ کی تفسیر کرتے ہوئے امام صاحب کے نزدیک اس بات کا بھی اضافہ کیا گیا ہے کہ

اس سے پہلے میں کوئی طرح لازم نہیں آتا ہو اور صاحبین کے نزدیک غلیظہ اس وقت کہلائے گی جبکہ اس کا پہنچنا یعنی لگ جانا عام نہ ہو اور اگر اس کا لگنا عام ہو تو غلیظہ ہو گی۔ پس معلوم ہوا کہ کبھی نجاست میں غلیظہ عام ابتداءً و وجہ سے بھی ہو جاتی ہے اور اس میں احتال کا اطلاق ہے ہاں اس بات میں اختلاف ہے کہ عام ابتلاک سمجھا جائے گا جس کی وجہ سے فتویٰ مختلف ہو جائے گا۔ ایسے ہی بحر الرائق میں ہے اور فقہاء نے غلیظہ اور غلیظہ کی تصریح بعض نجاستوں کے متعلق بھی کی ہے۔ ہم ان کا ذکر بالتفصیل کریں گے۔ ایسے ہی فقہاء نے شروح اور فتاویٰ میں بہت سی فروعات اور جزئیات کا اضافہ کیا ہے جن پر نجاست کا حکم لگایا ہے مگر یہ تصریح نہیں کی کہ غلیظہ ہے یا خفیہ۔ بحر الرائق میں لکھا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ جہاں مطلق نجاست کا حکم لگایا ہے اس سے غلیظہ مراد ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔ امام نوویؒ نے صحیح مسلم کی شرح میں حاکمہ کے اعضاء کو پاک کہا ہے اور یہ متعلق علیہ ہے۔ اور امام ابویوسفؒ سے اس کے بدن کے ناپاک ہونے کی روایت جو نقل کی گئی ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ اتنی۔ شیطان کی ذات ناپاک نہیں ہے اس کا چھونا نماز کو باطل نہیں کرتا ہے ایسے ہی مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے۔

پیشاب کی چار قسمیں ہیں:

- (۱) بڑے آدمی کا پیشاب، یہ تو بالاطلاق ناپاک ہے۔
- (۲) ایسے بچہ کا پیشاب جو کھانا نہ کھاتا ہو۔ ہمارے نزدیک اس کا پیشاب بھی نجاست غلیظہ ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک خفیہ ہے اور امام داؤد ظاہریؒ سے طہارت کا قول نقل کیا گیا ہے۔ ایسے ہی بتایہ میں ہے۔
- (۳) ایسے جانور کا پیشاب جس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہے اور شیخینؒ کے نزدیک نجاست خفیہ ہے۔ معدن الحقائق میں ایسا ہی ہے اور جامع المقدمات میں ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب امام صاحبؒ کے نزدیک نجاست غلیظہ ہے اور امام ابویوسفؒ کے نزدیک

نجاست خفیفہ ہے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہے۔ اور اگر ایسا پیشاب پانی میں گر جائے تو فتویٰ امام ابو حنیفہؒ کے قول پر ہے اور اگر کپڑے پر لگ جائے تو فتویٰ امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے۔ اور اگر گیسوں اور کھلیان میں لگ جائے تو فتویٰ امام محمدؒ کے قول پر ہے۔ اتمی۔

گھوڑے کا پیشاب بعض کے نزدیک نجاست غلیظہ ہے جیسا کہ جامع الرموز میں ہے لیکن فقہ کی کتابوں میں امام ابو یوسفؒ اور امام صاحب کے نزدیک نجاست خفیفہ لکھا ہے اور دلیل امام ابو یوسفؒ کے نزدیک خفیفہ ہونے کی اس کا ماکول اللہم ہوتا ہے اور امام ابو حنیفہؒ اگرچہ گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ تحریمی فرماتے ہیں لیکن اس کے پیشاب کو نجاست خفیفہ ہی کہتے ہیں کیونکہ اس کے متعلق وارد ہونے والے دلائل میں تعارض ہے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک گھوڑے کا پیشاب پاک ہے ایسے ہی ہدایہ میں ہے۔

(۴) ایسے جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا وہ نجاست غلیظہ ہے سوائے چمگادڑ کے پیشاب کے چونکہ اس سے حفاظت ناممکن تھی اس لئے فقہاء نے اس کو پاک کہا ہے اسی وجہ سے اس کی بینت بھی پاک ہے اور ایسے ہی چوہے کا پیشاب ہے اسی پر فتویٰ بھی ہے جیسا کہ خانیہ میں لکھا ہے اور اس کی میٹھی پانی کو ناپاک نہیں کرے گی جب تک اس کا اثر ظاہر نہ ہو اور نلی کے پیشاب میں اختلاف ہے۔ امام محمدؒ کی شاذ روایت یہ ہے کہ پاک ہے۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ نلی اور چوہے کا پیشاب اور اس کی میٹھی ناپاک ہے۔ چنانچہ اس کی میٹھی اور پیشاب سے پانی اور کپڑا ناپاک ہو جاتا ہے اور چمگادڑ کا پیشاب اور اس کی بینت سے کپڑا اور پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ مچھر اور پسو کے خون کے ناپاک ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔ اور خلاصہ میں ہے کہ اگر بلی برتن یا کپڑے پر پھنسا کر دے، ایسے ہی چوہا تو خفیفہ ابو جعفرؒ نے فرمایا ہے کہ برتن تو ناپاک ہو جائے گا کپڑا نہیں۔ اتمی۔ فتح القدر میں ابن ہمام نے فرمایا کہ یہی قول عمدہ ہے کیونکہ برتنوں کو عام طور پر ڈھانک کر

رکتے ہیں اس لئے اس میں رخصت نہیں ہوگی۔ اور بزازیہ میں لکھا ہے کہ چمگادڑ کا پیشاب کبوتر کے پیشاب کی طرح ہے۔ انتہی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کبوتر کا پیشاب بھی پاک ہے نیز یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کبوتر پیشاب بھی کرتا ہے۔ لیکن یہ قول مجمع الفتاویٰ والے قول کے خلاف ہے کیونکہ انھوں نے لکھا ہے کہ سوائے چمگادڑ کے کوئی پرندہ پیشاب ہی نہیں کرتا۔ اور قنہ میں ہے کہ پسو کا پیشاب نماز کے صحیح ہونے کو نہیں روکتا۔ اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پسو پیشاب کرتا ہے لیکن مجھے اس کی تمیز نہیں ہو سکی پس اس کو محفوظ رکھ۔ ایسے ہی اشباہ کے حاشیہ حموی میں ہے۔ خشکی میں رہنے والے مینڈھک کا پیشاب ناپاک ہے خزائن الروایات میں قنہ سے ایسے ہی نقل کیا گیا ہے۔

بلی کا پیشاب اگر پانی کے برتن کے علاوہ کسی چیز پر لگ جائے تو معاف ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ ایسے ہی در مختار میں اشباہ کے حوالہ سے لکھا ہے۔ اور ذخیرہ میں ہے کہ سانپ کی مینٹ اور اس کا پیشاب نجاست غلیظہ ہے۔ انتہی۔ علامہ حموی فرماتے ہیں کہ یہ قول غریب ہے۔ میں تو اس کی تمیز نہیں کر سکا کہ سانپ مینٹ اور پیشاب کرتا ہے۔ انتہی

ہر جانور کے پتہ کا حکم اس کے پیشاب کی طرح ہے۔ اور وہ گھاس جس کو اونٹ اپنے پیٹ سے نکال کر دوبارہ کھاتا ہے (یعنی جگالی) اس کے گوبر کی طرح ہے اور قنہ میں ہے کہ بکری کا پتہ اس کے خون کے مانند ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس کے پیشاب کی طرح ہے۔ پس شیخین کے نزدیک نجاست خفیفہ ہوگا اور امام محمد کے نزدیک پاک ہوگا۔ انتہی۔

پیشاب پاخانہ کے راستہ سے جو بھی چیز نکلے وہ نجاست غلیظہ ہے جیسے منی، دھات وغیرہ۔ جامع الرموز میں ایسا ہی ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک منی پاک ہے اس لئے امام ابو حنیفہ اور صاحبین کی بیان کردہ غلیظہ اور خفیفہ کی تعریف پر اشکال ہوتا ہے کہ جب منی کے بارے میں نصوص میں تعارض ہو گیا اور فقہاء

سہار کی رائے میں اختلاف ہو گیا تو نجاست غلیظہ کا حکم منی پر لگانا کیسے صحیح ہے۔
اس کا جواب علامہ جوہری — ماشیہ ہدایہ میں یہ دیا ہے کہ تخفیف اس اختلاف کی
وجہ سے منی کی نجاست میں موجود ہے لیکن تخفیف کا اثر اس میں ظاہر ہو گا کہ
رکڑنے سے منی تلی ہوئی جگہ پاک ہو جاتی ہے لہذا اس کے خفیفہ ہونے کے لئے
یہی کافی ہے اور خفیفہ ہونے کا اثر چوتھائی سے کم معاف ہونے کے حق میں ظاہر
نہیں ہو گا جیسا کہ گوہر میں ضرورت کا اثر اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ
جوتے کو رگڑ دینے سے جوتا پاک ہو جاتا ہے اس کے علاوہ ایک درہم کی مقدار کے
برابر میں معافی کا اثر ظاہر نہیں ہو گا۔ اس کے علاوہ ایک جواب یہ بھی ہے کہ قاعدہ
ہے جب چند آثار میں تعارض ہو جائے تو آثار ساقط ہو جاتے ہیں اور قرآن کریم
پر عمل کرنا رائج ہو جاتا ہے۔ پس ہم نے تعارض کی وجہ سے آثار کو چھوڑ کر آیت
کریمہ *الم نخلقکم من ماء مہین* پر عمل کیا اس لئے کہ ہوانا مطلق صرف
نجاست سے ہوتی ہے۔ یعنی اس کا مطلق حقیر ہونا نجاست کی وجہ سے ہے۔ پس
منی ان نجاستوں میں سے نہیں شمار کی جائے گی جن کے بارے میں نصوص
متعارض ہیں۔ اور غلیظہ اور خفیفہ ہونے میں اختلاف کا اعتبار ایسی چیز میں ہو گا
جس کی نجاست اجتہاد سے معلوم ہوئی ہو اور منی ایسی نہیں ہے کیونکہ اس کی
نجاست کے متعلق نص قرآنی موجود ہے یعنی وہ آیت جو اوپر گزری۔ اتھی۔
سمندری جانور پاک ہے اگرچہ اس کا گوشت نہ کھایا جاتا ہو جیسے سمندر کا
خنزیر ایسے ہی قیدیہ میں شرح قدوری اور فتاویٰ ابوالفضل کرمانی سے منقول ہے۔ وہ
پرندے جن کا گوشت حلال نہیں ہے جیسے شکرہ، چیل، بازان کی بینٹ شیخین کے
نزدیک نجاست خفیفہ ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک نجاست غلیظہ ہے کافی میں ایسا ہی
ہے لیکن محیط میں لکھا ہے کہ شیخین کے نزدیک پاک ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک
ناپاک ہے۔ یہی زیادہ صحیح ہے ایسے ہی جامع الرموز میں ہے۔

لید اور گور اور لونٹ کی بیچی امام محمدؑ کے نزدیک نجاست غلیظہ ہیں اور شیخین کے نزدیک نجاست خفیفہ۔ یہی زیادہ ظاہر ہے۔ عام راستوں میں بکھرا ہوا ہونے کی وجہ سے لوگ اس میں عموماً جلا ہوتے ہیں۔ بعد میں امام محمدؑ نے اس کے پاک ہونے کا توئی دیا اور یوں فرمایا کہ گور ہلکا نہیں کرتا ہے اگرچہ زیادہ لگ جائے چونکہ جب امام محمدؑ شہر رے میں داخل ہوئے تو انھوں نے لوگوں کو عموماً اس میں جلا دیکھا اور مشائخ نے اسی پر بخاری کی منی کو قیاس کیا ہے۔ ایسے ہی برہان اور اس کے متن میں ہے۔

ایسے جانور کی جنت جو ہو اس میں جنت کرتا ہے اگر وہ مالکول اللہم ہے تو اس کی جنت پاک ہے ورنہ ہلکا ہے نجاست خفیفہ کے ساتھ۔ ایسے ہی در مختار میں ہے۔ مور کی جنت کیو ترکی جنت کے مانند ہے یعنی پاک ہے۔ ایسے ہی قنہ میں ظہیر مرغیانی سے منقول ہے۔

غیر مالکول اللہم جانوروں کی جنت میں مختلف روایتیں ہیں۔ چنانچہ ہندوانی کی روایت میں امام محمدؑ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کو نجاست خفیفہ بتلایا ہے اور شیخین کے نزدیک نجاست غلیظہ۔ اور امام کرخی کی روایت میں ہے کہ شیخین کے نزدیک پاک ہے اور امام محمدؑ کے نزدیک نجاست غلیظہ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ خفیفہ ہونے میں بھی امام ابو یوسفؑ امام ابو حنیفہؑ کے ساتھ ہیں یعنی ایک قول شیخین کا نجاست خفیفہ ہونے کا ہے۔ اور صحیح ہندوانی کی روایت ہے کہ نجاست غلیظہ ہے جیسا کہ تبیین الحقائق میں لکھا ہے۔

سانپ کی کھال ہلکا ہے اگرچہ اس کو ذبح کر دیا جائے کیونکہ وہ دباغت کے قابل نہیں ہوتی بخلاف اس کی کاجلی (اوپر کی کھال جو اتر جاتی ہے) کے کہ وہ پاک ہے۔ ایسے ہی بحر الرائق میں ظہیر یہ سے منقول ہے۔

وہ کیزا جو غلاحت سے پیدا ہوتا ہے اس کے بارے میں برہان الفتاویٰ بخاری سے قنہ نے یہ حکم نقل کیا ہے کہ اگر وہ پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے

کا اور خزائن الروایات میں امام سرخسی نے فرمایا کہ وہ ناپاک نہیں ہے یہاں تک کہ اگر اس کو دھو کر پانی میں ڈھل دیا جائے تو پانی ناپاک نہیں ہو گا۔ انتہی۔
جو کیزا گوشت سے نکل کر گرے وہ ناپاک نہیں ہے۔ ہاں اگر پیشاب پاخانہ کے راستے سے نکلے تو ناپاک ہے۔

آدمی کی کھال اگر تھوڑے پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔
مردہ کا فر ناپاک ہے اور آدمی کی ہڈی بھی ناپاک ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ پاک ہے۔

کٹا ہوا کان اور ٹوٹا ہوا دانت دونوں پاک ہیں مگر اس کے حق میں جس کے وہ ہیں نہ کہ غیر کے حق میں خواہ درہم کی مقدار سے بھی زیادہ ہو۔ یہی امام ابو یوسفؒ کا مذہب ہے اور امام محمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ ناپاک ہے۔ بحر الرائق میں ایسا ہی لکھا ہے۔ اور خزائن الروایات میں ہے کہ انسان کی ہڈی کے بارے میں ظاہر روایت پاک ہونے کی ہے اور یہی صحیح ہے۔

ماکول اللحم جانور یعنی ان پرندوں کا انڈا جن کا گوشت کھایا جاتا ہے اگر اس کے مرنے کے بعد نکلے تو پاک ہے۔ اور مردار کا دودھ اور خیر مایہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پاک ہے۔ اور دو سرا قول نجس ہونے کا ہے اور یہی زیادہ ظاہر ہے۔ ایسے ہی مواہب الرحمن میں ہے۔

گدھی کا دودھ ناپاک ہے ظاہر روایت میں یہی ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہے۔ مگر اس کا پینا درست نہیں ہے۔ ایسے ہی محیط سے قعیہ میں نقل کیا گیا ہے۔ اور منتہی سے صاحب قعیہ نے امام محمدؒ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ گدھی کا دودھ اس کے سینے کے مانند ہے اور سر قدی سے صاحب قعیہ نے نقل کیا ہے کہ اس کے تھوک کے مانند ہے۔ انتہی۔ اور علامہ عینی نے بتایا ہے کہ میں فرمایا کہ گدھی کا دودھ بالاتفاق پاک ہے اور ملقط سے اس حکم کو نقل کیا گیا ہے اور یہ قول اس کے مخالف ہے جو پہلے نقل ہوا یعنی گدھی کے دودھ

میں روایت مختلف ہیں اس کی نجاست اور طہارت میں اختلاف ہے۔ لہذا پہلے قول کی طرف مراجعت کی جائے۔
اور قنیہ میں ہے کہ در نمودن کا پاخانہ ناپاک ہے۔ خزائن الروایات میں غلامہ کے حوالہ سے ایسا ہی لکھا ہے۔

ماکول اللحم پر نمودن کی بینت پاک ہے لیکن اگر اس میں سے بدبو آتی ہو جیسے مرغی اور بلیخ اور مرغابی کی بینت تو وہ نجاست غلیظہ ہے۔ ایسے ہی جامع الرموز میں ہے۔ اور غیر ماکول اللحم جانوروں کا انڈا اگر کسی آدمی کے کپڑے پر پھوٹ جائے اور اس کی وجہ سے کپڑا طوٹ ہو جائے تو بعض فقہاء کے نزدیک ناپاک ہو جائے گا۔ ان حضرات نے اس کے گوشت اور اس کے دودھ پر قیاس کیا ہے اور بعض فقہاء نے اس کو پاک کہا ہے مری ہوئی مرغی کے بیضہ پر قیاس کرتے ہوئے۔ ایسے ہی بحر الرائق میں ہے۔

اگر بیضہ سڑ جائے یعنی گندہ انڈا ناپاک ہے۔ کیونکہ اپنی اصلی حالت سے بدل گیا ہے۔ اور خون بن گیا ہے۔ لیکن اگر دودھ بگڑ جائے تو ناپاک نہیں ہوتا ہے کیونکہ اس کے بگڑ جانے سے صرف ذائقہ بگڑتا ہے اور ذائقہ کے تبدیل ہو جانے سے ناپاکی کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ ایسے ہی قنیہ میں خمیر و بری سے نقل کیا گیا ہے۔

شوربہ اگر خراب ہو جائے یعنی سڑ جائے تو ناپاک نہیں ہوتا۔

کھانا اگر زیادہ سڑ جائے تو ناپاک ہو جاتا ہے۔ اس کا کھانا حرام ہے۔

دودھ اور دھن زیتون اگر سڑ جائیں تو اس کا کھانا حرام نہیں ہے۔ ایسے ہی الاشباہ والنظائر میں ہے۔

اگر مردہ بچہ پیدا ہو کر پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ ایسے ہی بحر الرائق میں ہے۔

انگور کی شراب بالاتفاق نجاست غلیظہ ہے۔ اس کے علاوہ باقی شرابیں ان کی

نجاست غلیظہ اور خفیفہ اور پاک ہونے میں اختلاف ہے۔ صاحب بحر نے غلاظت کو ترجیح دی ہے یعنی نجاست غلیظہ کہا ہے اور صاحب نہر نے نجاست خفیفہ ہونے کو رائج کہا ہے۔ ایسے ہی در مختار میں ہے۔
 پہلو اور جوں اور چمھر اور مکھی کا خون پاک ہے۔ ایسے ہی مجمع الاسماء نے غائبہ کے حوالہ سے لکھا ہے۔

مچھلی کا خون حقیقت میں خون ہی نہیں اس لئے ناپاک بھی نہیں ہوگا۔ ایسے ہی ہدایہ میں ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نجاست خفیفہ ہے اور یہ قول ضعیف ہے جیسا کہ نہایہ میں لکھا ہے۔ اور حسن ابن زیاد رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہؒ کی جو روایت نقل کی ہے کہ وہ بڑی مچھلیاں جن سے زیادہ خون نکلتا ہے ان کا خون ناپاک ہے، یہ روایت قائل اعتبار نہیں ہے۔ ایسے ہی بہان میں جی کی نجاست کے بیان میں ہے۔

اور اس کنویں کے پانی کے ناپاک ہونے کے بارے میں جس میں چوہا کر کر مرجائے دور وابتیں ہیں۔ ایسے ہی بحر الرائق میں ہے اور قلیہ میں ہے کہ تے میں اختلاف ہے۔ اور صحیح حسن رحمہ اللہ دلی روایت ہے جو امام ابو حنیفہؒ سے منقول ہے کہ اگر تے کھانے یا پانی کی ہو اور منہ بھر نہ ہو تو معاف ہے ورنہ معاف نہیں ہوگی۔ اور محیط میں ہے کہ ہت کی تے ظاہر روایت میں غلاظت یعنی پاخانہ کی طرح ہے اور حسن کی روایت میں نجاست خفیفہ ہے۔ انہی سباع بہائم یعنی پھاڑ کھانے والے درندوں کا جھوٹا نجاست غلط ہے۔ اور پھاڑ کھانے والے پرندوں کا جھوٹا ناپاک نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے۔

تینوں مرتبہ کا نجاست کا دھوون نجاست غلیظہ ہے۔ اس قول یہی ہے۔ اگرچہ پہلی مرتبہ کا نجاست کا دھوون (اگر کسی کپڑے وغیرہ پر لگ جائے) تو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہوتا ہے اور دوسری مرتبہ کا دھوون پاک ہوتا ہے دو مرتبہ دھونے سے اور تیسری مرتبہ کا دھوون پاک ہوتا ہے ایک مرتبہ دھونے

ہے۔ ایسے ہی بحر الرائق میں ہے۔

م: ریشم کے کپڑے کا پانی اور ریشم کا کپڑا اور اس کی بینٹ پاک ہے۔ قاضی بدیع الدین کے حوالہ سے قیہ میں ایسا ہی نقل کیا ہے۔ ایسے ہی یوسف ترجمانی صغیر سے اور عمر حافظ سے بھی نقل کیا ہے۔ اور مجدد الائمہ ترجمانی نے عبد الکریم سے نقل کیا ہے کہ اس کی بینٹ ناپاک ہے۔ انتہی۔

م: مردار کے بال اور ہڈی پاک ہیں اور امام شافعی کے نزدیک ناپاک ہیں۔ ایسے ہی ہدایہ میں ہے۔

م: خنزیر کے تمام اجزاء یعنی اس کی ہر چیز ناپاک ہے اور اس کے بالوں میں لام محمد کا اختلاف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ بال پاک ہیں۔ ایسے ہی مجمع الانہر میں ہے۔

م: کتے کے بارے میں روایات مختلف ہیں۔ بعض کے نزدیک اس کی بھی ہر چیز ناپاک ہے۔ امام سرخسی نے تو حنفیہ کا مذہب بھی یہی نقل کر دیا مگر دوسرا قول زیادہ صحیح ہے کہ نجس العین نہیں ہے۔ ایسے ہی عنایہ میں ہے۔

م: کتا اگر پانی میں بھیگ جائے اور کپڑے پر اس کی جھمبیلیں لگ جائیں تو اگر وہ درہم کی مقدار سے زیادہ ہوں تو نماز درست نہیں ہوگی اور بعض نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ پانی اس کے بالوں کی جڑوں تک پہنچا ہوا ہو اور اگر بالوں کا صرف ظاہری حصہ بھیگا ہوا ہو اور وہ کپڑے پر لگ جائے تو کوئی حرج نہیں، نماز جائز ہے۔ عام لوگوں کے اس میں جتلا ہونے کی وجہ سے اسی پر فتویٰ بھی ہے۔ ایسا ہی جامع المصنعات میں ہے۔

م: آدمی کا جھوٹا مطلقاً پاک ہے اگرچہ حائضہ، جنبی یا کافر کا ہو۔ ایسے ہی ہدایہ میں ہے مگر شرابی کہ اس کا جھوٹا تھوک نکلنے سے پہلے ناپاک ہے۔ پس اگر اس نے تین مرتبہ تھوک نکل لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پاک ہے اس لیے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر بننے والی چیز پاک کرنے والی ہے، بہانا شرط نہیں ہے۔

م: شیر، چیتا اور بھیریا اور دیگر پھاڑ کھانے والے درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے اور

امام شافعیؒ کے نزدیک پاک ہے جیسا کہ رمح الحقائق میں لکھا ہے اور امام محمدؒ کی ایک روایت ہاتھی کے جھوٹے کے بارے میں بھی یہ ہے کہ ناپاک ہے چونکہ وہ فرماتے ہیں کہ یہ بھی اور درندوں کی طرح دونوک والے دانت رکھتا ہے۔ ایسے ہی جامع المضمرات میں ہے۔

م: گدھے کا جھوٹا ایک روایت میں مکر وہ ہے اور دوسری روایت مشکوک ہونے کی ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ پاک ہے۔ ایسے ہی مواہب الرحمن میں ہے۔ م: کتے اور خنزیر کا جھوٹا ناپاک ہے۔ اور امام مالکؒ کے نزدیک پاک ہے۔ برہان میں ایسا ہی ہے۔

م: گدھے اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہے۔ بعض حنفیہ نے اس کے پاک ہونے میں ہی شک کیا ہے اور یہی قول قاضی امام صدر الاسلام نے اختیار کیا ہے۔ اور بعض احناف نے اس کے پاک کرنے والا ہونے میں شک کیا ہے یہی قول حسام الدین نے اختیار کیا ہے۔ ایسا ہی سراجیہ میں ہے۔

م: گدھوں میں رہنے والے کیڑے مکوڑے مثلاً سانپ، بچھو کا جھوٹا مکر وہ تزیہی ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے اور پھاڑ کھانے والے پرندوں مثلاً کھوا، باز، شکرہ، شاہین وغیرہ کا جھوٹا مکر وہ تزیہی ہے۔ ایسے ہی خلاصہ کے حوالہ سے مضمرات میں ہے۔

م: باہر پھرنے والی مرغی اور غلاظت کھانے والی گائے کا جھوٹا اگر ان کا حال معلوم نہ ہو تو مکر وہ ہے۔

م: گدھے کا جھوٹا امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نجاست خفیفہ ہے۔ ایسے ہی مواہب الرحمن میں ہے۔ زیادہ صحیح روایت یہ ہے کہ شک گدھے اور خچر کے جھوٹے کے پاک کرنے والا ہونے میں ہے نہ کہ خود اس کے پاک ہونے میں۔ ایسے ہی ہدایہ میں ہے۔ اور اصح یہ ہے کہ گدھے اور گدھی دونوں ہی کا جھوٹا پاک ہے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ گدھے کا جھوٹا ناپاک ہے۔ اس لئے کہ

وہ پیشاب سوگھتا ہے جس سے اس کا منہ پیشاب میں ملوث رہتا ہے۔
 م گدھی کا دودھ اور اس کا پسینہ پاک ہے۔ نماز کے جائز ہونے سے نہیں روکتا
 خولہ زیادہ ہی لگ جائے۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ ایسے ہی جامع المضررات
 میں ہے۔

م ہر حیوان کے پسینہ کا حکم اس کے جھوٹے کے مانند ہوتا ہے یعنی اگر کسی جانور
 کا جھوٹا ناپاک ہے تو پسینہ بھی ناپاک ہو گا اور اگر جھوٹا پاک ہے تو پسینہ بھی
 پاک ہے۔

م ایک شخص کو کتے نے کاٹا اور اس کے بدن پر کانٹے کی وجہ سے کوئی تری ظاہر
 نہیں ہوئی تو اس میں کوئی حرج نہیں یعنی وہ بدن کا حصہ ناپاک نہیں ہو گا
 ایسے ہی وبری کے حوالہ سے قیہ میں ہے۔

م مرغی کو ذبح کر کے کھولتے ہوئے پانی میں ڈال دیا گیا اس کا پیٹ چاک کرنے
 سے پہلے اس کی کھال اُتارے اور اوجھ نکالے تو وہ پاک نہیں ہو سکے گی
 چونکہ نجاست اس کے ہر ہر جز میں سرایت کر گئی ہے اور پانی بھی ناپاک
 ہو جائے گا۔ اشباہ میں ایسا ہی ہے۔ اس مسئلہ کو خوب ذہن میں رکھنا چاہیے۔
 لوگ عموماً اس سے غافل ہیں۔

م تمام خون ناپاک ہیں سوائے دم شہید کے جو اس کے بدن پر ہو اور اس خون
 کے جو کمزور کئے ہوئے جانور کے گوشت میں رہ جائے۔ اور جو رگوں میں
 باقی رہ جائے اور جگر اور تلی میں رہ جائے، یہ پاک ہیں ایسے ہی بکری کے دل
 کا خون پاک ہے۔ اشباہ میں ایسا ہی ہے اور قیہ میں لکھا ہے کہ بکری کے دل
 کا خون ناپاک ہے۔ پسندیدہ مذہب یہ ہے کہ جو خون نہ بہے وہ پاک ہے ایسے
 ہی اشباہ میں ہے۔ اور وہ خون جو نہ بہے وہ اگر پھیل جائے تو اس کا حکم اس
 ناپاک تیل کی مانند ہو گا جو پھیل جائے۔ ایسے ہی در مختار میں ہے۔

م وہ او جھڑی کہ جس میں سے میٹکیاں نکال لی جائیں وہ صحیح ہے۔ قیہ میں قاضی

عبدالجبار اور شرح زیادات سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ ناپاک ہے اور شرف
الائمہ مکی سے اس کا پاک ہونا نقل کیا ہے۔

بکری کا مثانہ یعنی پیشاب جمع رہنے والے پھونکنے کا حکم اس کے پیشاب ہی
جیسا ہے چنانچہ اس کو جیب میں رکھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ایسے ہی بحر
الرائق میں ہے۔ اور قدیہ میں برہان الفتاویٰ بخاری اور الکمال بیاعی سے نقل
کیا ہے کہ چرواہے جو عام طور پر بکری کے تھنوں پر میٹنی لگا کر ترکیزا باندھ
دیتے ہیں تاکہ بچہ دودھ نہ چوس لے پھر وہ کپڑا خشک ہو جاتا ہے تو اس کے
متعلق مسئلہ یہ ہے کہ جب دوہنے والا ترہا تھ سے دوہتا ہے تو اس میٹنی کا کچھ
اثر جو تھنوں پر موجود تھا دودھ میں مل جاتا ہے۔ پس وہ معاف ہے اور قاضی
بدیع الدین کے حوالے سے یہ لکھا ہے کہ جو چرواہے بکری کے تھنوں کو
اس کی میٹنیوں سے ملوث کر دیتے ہیں اور وہ تھنوں پر خشک ہو جاتی ہے پھر
ترہا تھ سے اس کو دوہتے ہیں جس کا اثر دودھ میں بھی پہنچتا ہے تو ایسے دودھ
کی نجاست کے بارے میں دو مذہب ہیں۔ یعنی بعض کے نزدیک ناپاک اور
بعض کے نزدیک پاک ہے۔ اور قدیہ میں ہی فتاویٰ بخاری سے نقل کیا گیا ہے
کہ سرین کی وہ کھال جس کو قصائی سرین کی نالی کے گرد چھوڑ دیتے ہیں اور وہ
میٹنیوں میں ملوث رہتی ہے لیکن نجاست ابھی تک اس پر ظاہر نہ ہو رہی ہو
اگر وہ دوسرے سرین کے ساتھ مل جائے یا گوشت کے ساتھ مل جائے یا تر
رومال سے لگ جائے۔ پس یہ سب چیزیں پاک ہی رہیں گی۔ انتہی۔ اور قدیہ
میں وبری سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ لکڑی (پھاوڑی) جو گوبر میں گھومتی رہتی
ہے وہ یقیناً ناپاک ہے۔ واللہ اعلم۔

ما يتعلق بتطهير الانجاس

(ناپاک چیزوں کو پاک کرنے کے متعلق مسائل)

س: وہ کونسی جگہ ہے جو بغیر پانی بہائے تر چیتھڑے کو پھیر دینے سے پاک ہو جاتی

ہے؟

ج: ہر وہ جگہ ہے جہاں مجبوری ہے مثلاً بچنے لگوانے کی جگہ تر کپڑا پھیر دینے سے پاک ہو جاتی ہے۔ علامہ حویٹی نے فرمایا ہے کہ صاحب الملقط نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص بچنے لگی ہوئی جگہ کو تین تریبوں سے پانی میں بھگو کر پھیر دے تو کافی ہے۔ اس جگہ کو دھونے کی ضرورت نہیں ہے اور قیہ میں ہے کہ جو شخص بچنے لگی ہوئی جگہ کو صاف کر لے اور نماز چند دن تک اسی حالت میں پڑھتا رہے تو اس پر نمازوں کا اعادہ واجب نہیں بشرطیکہ خون ایک مرتبہ صاف کرنے سے زائل ہو جائے اور صاحب بحر العلوم نے کہا ہے کہ پانی سے پونچھنا کافی نہیں ہے سوائے فصد اور تمام زخموں کے ارد گرد کے کہ اس میں پونچھنا کافی ہو جائے گا۔ ایسے ہی ذنبل (پھوڑا) کے ارد گرد اگر نقصان کا ڈر ہو تو محض پونچھنا کافی ہے ان کے علاوہ پانی سے پونچھنا کافی نہ ہو گا۔ چونکہ کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اور بحر الرائق میں ہے کہ جاننا چاہیے کہ ہم ماقبل میں یہ بیان کر چکے ہیں کہ پونچھنے سے پاک ہونا موزہ اور جوتے کے ساتھ خاص ہے۔ ان دونوں کے علاوہ میں پونچھنا کافی نہیں ہوتا ہے جیسا کہ فقہاء نے بیان کیا ہے اور مناسب یہ ہے کہ اس قاعدہ سے اس چیز کو مستثنیٰ کر لیا جائے جو فتاویٰ ظہیریہ اور اس کے علاوہ میں ہے کہ اگر کوئی شخص بچنے کے مقام کو تین پاک تریبوں سے پونچھ دے تو یہ پونچھ دینا اس کو دھونے سے کافی ہو جائے گا۔ فقیہ ابواللیث نے ایسا ہی ذکر کیا ہے اور اس کو فتح القدیر میں نقل کیا اور اسی کی مثبت فرمائی ہے۔ پھر فرمایا کہ اس قیاس پر فصد کے ارد گرد کا حصہ جبکہ وہ خون آلود ہو جائے اور اس کے بہنے سے سورخ تک پہنچنے کا خوف کیا جائے اور یہ قول کچھنہ والے مسئلہ کی تنقید کا قضا کرتا ہے۔ اس صورت کے ساتھ جبکہ بہہ جانے سے ضرر کا اندیشہ ہو اگرچہ وہ مطلقاً نقل کیا گیا ہے۔

س: ایسی کونسی ناپاک چیز ہے جو چھیل دینے سے پاک ہو جائے؟

ج: لکڑی ہے جیسا کہ اشباہ میں ہے اور موٹی نے اس پر یہ زائد کیا ہے کہ لکڑی کا پھاڑ دینا بھی لکڑی کو پاک کر دیتا ہے۔

س: ایسا کونسا پاخانہ ہے جو دفن کرنے سے پاک ہو جائے؟

ج: وہ وہ پلیدی ہے جو منی بن جائے چونکہ اس کا عین بدل گیا ہے۔ خزانۃ الروایات میں تاتار خانیہ سے نقل کیا گیا ہے کہ پلیدی گیاں اگر کسی جگہ دفن کر دی جائیں اور وہ منی بن جائیں تو وہ پاک ہو جاتی ہیں۔ انتہی۔ اور در مختار میں ہے کہ ایسی گندگی جو کنویں میں گر جائے اور کچھ بن جائے تو وہ عین کے بدل جانے کی وجہ سے پاک ہو جاتی ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ انتہی موٹی نے اشباہ کے حاشیہ میں فرمایا ہے کہ گندگی اگر چوڑا (کالا کچھڑ) بن جائے تو اس میں اختلاف ہے۔ پسندیدہ قول امام محمد کا ہے کہ وہ پاک ہے۔ مجمع اور اس کی شرح سے ایسا ہی مفہوم ہوتا ہے۔

س: ایسی کونسی چیز ہے جو تقسیم کرنے سے پاک ہو جاتی ہے۔

ج: وہ مثلی چیزیں ہیں جب ان کے اوپر جانور گاہتے ہوئے پیشاب کر دے پھر ان کو تقسیم کر دیا جائے یا کچھ حصہ بہہ کر دیا جائے تو باقی حصہ پاک ہو جاتا ہے۔ و قایہ میں ایسا ہی ہے۔ پھر اگر ان کو جمع کر لیا جائے تو ناپاک ہو جائے گی یا نہیں۔ اشباہ میں لکھا ہے کہ ہاں ناپاک ہو جائے گی۔

س: ایسی کونسی ناپاک چیز ہے جس کا اگر کچھ حصہ دھو دیا جائے تو پاک ہو جائے؟

ج: وہ ایسا کپڑا ہے جس کے کناروں میں سے کوئی ایک کنارہ ناپاک ہو جائے اور اس کنارہ کا علم نہ رہے پھر اس میں سے کسی جانب کو دھو دیا جائے اگرچہ بلا تحری کے ہی دھویا جائے تو کپڑے کے پاک ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ یہی مختار ہے۔ خزانۃ الروایات میں خلاصہ سے ایسا ہی نقل کیا گیا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ پورے کپڑے کو دھوئے اور بعض نے کہا کہ تحری کر کے دھویا

جائے۔ بہر حال اگر دھو دینے کے بعد یہ معلوم ہو کہ نجاست دوسرے کنارے میں تھی تو آیا پڑھی ہوئی نمازوں کا اعادہ کیا جائے گا یا نہیں تو خلاصہ میں لکھا ہوا ہے کہ ہاں اعادہ کیا جائے گا۔ واللہ اعلم۔

س: ایسی کونسی کھال ہے جو دباغت دینے سے بھی پاک نہیں ہوتی؟

ج: وہ خنزیر کی کھال ہے اس لئے کہ وہ نجس العین ہے اور آدمی کی کھال ہے۔ مواہب الرحمن میں ایسے ہی ہے اور بحر الرائق میں ہے کہ جن لوگوں کے نزدیک سکتا نجس العین ہے تو انھوں نے اس کی کھال کا حکم خنزیر کی طرح مانا ہے اور بدائع میں اس بات کو صحیح قرار دیا گیا ہے کہ سکتا نجس العین نہیں ہے۔ دو قولوں میں سے یہی درستگی کے زیادہ قریب ہے۔ ہدایہ میں بھی اسی کی تصریح ہے۔ شارحین ہدایہ نے بھی اسی بات کی اتباع کی ہے جیسے سفناتی اور اتقانی اور قاضی خاں نے اس کے نجس العین ہونے کو پسند کیا ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ خنزیر کی کھال کے حکم میں وہ تمام کھالیں شامل ہیں جو دباغت کا احتمال نہیں رکھتیں جیسے سانپ اور چوہ کی کھال لہذا وہ بھی دباغت دینے سے پاک نہ ہوگی۔ انتہی۔

س: ایسا کونسا جانور ہے جن کا گوشت ذبح کرنے سے بھی پاک نہیں ہوتا؟

ج: وہ ہر ایسا جانور ہے جس کا جھوٹا ناپاک ہو۔ بتایہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اس حال میں نماز پڑھے کہ اس کے پاس ذبح کی ہوئی لومڑی کا گوشت ہو تو فتویٰ قاضی خاں میں ہے کہ نماز جائز نہ ہوگی۔ انتہی۔

س: ناپاک بستر اگر جاری پانی میں ایک رات تک ڈال دیا جائے اور اس پر پانی بہتا رہے تو کیا وہ پاک ہو جائے گا؟

ج: ہاں پاک ہو جائے گا۔ رسائل الارکان میں فتح القدیر سے ایسے ہی منقول ہے۔ امام زیلیعیؒ نے تبیین الحقائق میں فرمایا ہے کہ اگر ناپاک کپڑے پر پانی بہتا رہے اور اس کے غالب گمان میں یہ بات ہو کہ وہ پاک ہو گیا تو وہ پاک

ہو جائے گا۔ اگرچہ اس جگہ نچوڑنا نہیں پایا گیا۔

قلت: میں کہتا ہوں کہ ہمارے ایک ساتھی نے ۱۲۸۱ھ کے سفر حج میں ایسے ہی کیا۔ ہم نے اس کے ساتھ جھگڑا کیا۔ وہ کہنے لگا کہ پاک ہو جاتا ہے۔ ہم اس مسئلہ کی صراحت کی جستجو میں پڑ گئے۔ پس ہم نے ایسا پایا جیسا کہ اس نے کہا۔ فالحمد للہ علی ذالک۔

س: ایک شخص نے منہ بھرتے کی اور منہ نہیں دھویا تو کیا اس کا منہ تھوک سے پاک ہو جائے گا؟

ج: امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک تھوک سے پاک ہو جائے گا۔ یہی حکم اس وقت ہے جبکہ کسی شخص نے شراب پی ہو اور پھر تھوڑی دیر کے بعد نماز پڑھی ہو تو اس کے لئے نماز پڑھنا جائز ہے۔ تھوک کے ذریعہ منہ کے پاک ہو جانے کی وجہ سے ایسے ہی حکم اس صورت میں ہے جبکہ نجاست بدن پر لگ جائے اور اس کو تھوک یا زبان سے چاٹ جائے ایسے ہی بچہ اگر پستان پر تے کر دے پھر وہ پستان کو کئی بار چوس لے یہاں تک کہ تے کا اثر زائل ہو جائے تو پستان پاک ہو جائے گی۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ایسے ہی ہے نیز اگر بلی چوہا یا نجاست کھائے پھر تھوڑی دیر کے بعد آکر پانی پئے تو پانی ناپاک نہ ہو گا۔ اس لئے کہ اس کا ناپاک منہ اس کے لعاب سے پاک ہو گیا ہے۔ ہدایہ میں ایسے ہی ہے۔ ان تمام مسائل میں امام محمدؒ کا اختلاف ہے۔ قاعدہ کلیہ اس مسئلہ میں یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نجاست کو ہر بہنے والی پاک چیز سے زائل کرنا جائز ہے۔ اسی میں سے تھوک ہے امام ابو یوسفؒ بھی اسی چیز کو جائز قرار دیتے ہیں لیکن ان کے نزدیک بہانا بھی شرط ہے اور مسائل مذکورہ میں بہانے کی شرط ضرورت کی وجہ سے ساقط ہو جائے گی اور امام محمدؒ کے نزدیک نجاست کا زوال پانی کے علاوہ کسی اور چیز سے نہیں ہو سکتا لہذا مذکورہ مسائل میں تھوک کے ذریعہ ان کو پاک نہیں کیا جائے گا۔ نہایہ

میں ایسا ہی ہے۔

س: ایک شخص جو تاپہن کر ترنجاست کے اوپر چلا پھر ریت یا راکھ یا مٹی پر چلا جس سے وہ نجاست صاف ہو گئی تو کیا جو تاپاک ہو جائے گا؟

ج: ہاں پاک ہو جائے گا۔ تبیین الحقائق میں ایسا ہی ہے۔ امام سرخسیؒ نے فرمایا ہے کہ یہی صحیح ہے۔ ایسا ہی نہایہ میں ہے۔

س: کہہ رہے ہیں تاپاک مٹی کا کوزہ بنایا اور آگ میں پکادیا تو کیا وہ پاک ہو جائے گا؟

ج: ہاں پاک ہو جائے گا جیسا کہ تنویر الابصار میں ہے۔

س: اگر شہد تاپاک ہو جائے تو اس کو کیسے پاک کیا جائے؟

ج: اس شہد کو کسی ہانڈی میں ڈال دیا جائے اور اس پر پانی بہا دیا جائے۔ پھر اس کو

پکایا جائے یہاں تک کہ اپنی پہلی مقدار تک لوٹ آئے ایسے ہی تین بار کیا

جائے۔ شمس الائمہ حلوائی نے یہی فرمایا ہے۔ ایسے ہی قلعہ میں ہے اور جامع

الرموز میں ہے کہ پاکی کا یہ طریقہ شیخینؒ کے نزدیک ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک

تاپاک شہد پاک نہیں ہوگا۔ علماء نے پانی کی مقدار اس مسئلہ میں ذکر نہیں کی۔

میں نے اہل افتاء میں سے بعض معتمد مفتیان کی تحریر میں دیکھا ہے کہ دس

سیر شہد میں دو سیر پانی کافی ہے۔ انتہی۔

س: تاپاک جو مارگڑ دیا گیا اور وہ پاک ہو گیا پھر اگر اس کو پانی لگ جائے تو کیا وہ

تاپاک ہو جائے گا؟

ج: اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ معتمد قول یہ ہے کہ تاپاک نہیں ہوگا۔ تبیین

الحقائق میں ہے کہ جب مٹی کو رگڑ دیا جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا۔ صاحبینؒ

کے نزدیک اور امام صاحبؒ کی دو روایتوں میں سے زیادہ ظاہر روایت ہے

کہ وہ پاک نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ اگر اس کو بعد میں پانی لگ جائے تو امام

صاحبؒ کے نزدیک نجاست لوٹ آئے گی اور صاحبینؒ کے نزدیک نجاست

نہیں لوٹے گی اس مسئلہ کی بہت سی نظیریں ہیں۔ منجملہ ان کے یہ ہے کہ

موزہ کو اگر نجاست لگ جائے اور اس کو رگڑ دیا جائے پھر اس پر پانی لگ جائے تو ناپاک نہیں ہوگا۔ ایسے ہی زمین کہ اگر اس پر نجاست لگ جائے اور نجاست کا اثر ختم ہو جائے پھر اس پر پانی لگ جائے تو وہ بھی ناپاک نہیں ہوگی۔ ایسے ہی مردار کی کھال جبکہ اس کو دھوپ میں سکھا کر دباغت دی جائے پھر اس کو پانی لگ جائے تو وہ بھی ناپاک نہیں ہوگی۔ اتھی۔ اور در مختار میں ہے کہ کپڑے سے منی رگڑ دینے کے بعد اگر اس کو پانی لگ جائے تو کیا وہ ناپاک ہو جائے گا؟ معتمد قول یہ ہے کہ ناپاکی نہ لوٹے گی۔ یہی حکم ہر اس ناپاک چیز کا ہے جس کی پاکی کا حکم بغیر بننے والی چیز کی وجہ سے لگایا گیا ہو۔ اتھی یعنی جس کے پاک کرنے میں پانی یا بننے والی چیز نہ استعمال کی گئی ہو۔

س: درخت پر اگر ناپاکی لگ جائے پھر اس پر بارش برس گئی جس کی وجہ سے نجاست کا اثر باقی نہیں رہا۔ تو کیا وہ درخت پاک ہو جائے گا؟

ج: ہاں پاک ہو جائے گا۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ایسا ہی ہے۔

س: نصہ کے ارد گرد کا حصہ خون میں آلودہ ہو گیا۔ اس پر پانی کے بہانے سے سوراخ میں پانی کے چلے جانے کا اندیشہ ہے تو اس کو کیسے پاک کیا جائے؟

ج: اس خون کو تین پاک چیتھڑوں سے پونچھ دیا جائے پاک ہو جائے گا اور قاضی خاں میں یہ بھی شرط لگائی ہے کہ چیتھڑوں سے پانی ٹپک رہا ہو۔ ابن نجیم نے بحر الرائق میں فرمایا ہے کہ ہم ماقبل میں لکھ چکے ہیں کہ پونچھ دینے سے پاک ہو جانا صرف موزہ اور جوتے کے ساتھ خاص ہے۔ ان کے علاوہ میں پونچھنا کافی نہ ہوگا۔ باقی تفصیل ماقبل میں گذر چکی ہے۔

س: عورت نے اپنے ہاتھ کو ناپاک مہندی سے رنگا یا مگر بننے والی ناپاک رنگ سے کپڑا رنگا تو وہ کیسے پاک ہوگا؟

ج: تین بار دھونے سے پاک ہو جائے گا اور بہتر یہ ہے کہ اس وقت تک دھونا رہے جب تک پانی میں رنگ کا اثر ظاہر ہوتا رہے ایسے ہی در مختار میں ہے۔

س: لوٹے کا دستہ ناپاک ہاتھ سے پکڑا پھر ہاتھ پر پانی بہالیا تو کیا دستہ بھی پاک ہو جائے گا یا نہیں؟

ج: ہاں دستہ بھی پاک ہو جائے گا کیونکہ وہ ہاتھ کے تابع ہے۔ ایسے ہی سراجیہ میں ہے۔ اس کی نظیر وہ مسئلہ ہے جو رد المحتار میں ہے کہ جب کنواں ناپاک ہو جائے اور اس کا پانی ڈول سے نکال لیا جائے تو کنواں اور ڈول اور مینڈھ تینوں پاک ہو جائیں گے ڈول کو علاحدہ سے دھونے کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی کے مثل وہ مسئلہ ہے جو مضمرات میں ہے کہ ابوالقاسم سے ایسے شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو استنجاء کر رہا ہو اور پانی اس کے پیروں کے نیچے سے بہہ رہا ہو تو انھوں نے ایسے شخص کے متعلق فرمایا ہے کہ اگر اس کے موزے پھٹے ہوئے نہ ہوں تو میں یہ امید کرتا ہوں کہ اس کے حق میں وسعت ہوگی اور اس کا موزہ بھی مقام استنجاء کے پاک ہونے کے وقت پاک ہو جائے گا۔

س: روئی دارا چکن (انگر کھا) اگر ناپاک ہو جائے تو اس کی پاکی کا کیا طریقہ ہے؟

ج: اس کو پانی سے دھو دیا جائے اور جب پانی روئی تک پہنچ جائے پھر اس کو رگڑ دیا جائے تو پاک ہو جائے گا۔ فتاویٰ حمادیہ میں جو اہر سے ایسے ہی نقل کیا گیا ہے۔

س: اگر خشک منی کو بدن سے رگڑ دیا جائے تو کیا بدن پاک ہو جائے گا؟

ج: ہاں پاک ہو جائے گا ایسے ہی وقایہ میں ہے۔ اس مقام پر ایک تفصیل قابل ذکر ہے۔ وہ یہ کہ پاک کرنے والی چیزیں کل کتنی ہیں۔ سو وہ بیس ہیں۔ المطہرات عشرون۔

(۱) مطہر اول پانی ہے اور اس کا مطہر ہونا متفق علیہ ہے۔ البتہ شرط یہ ہے کہ وہ خود پاک ہو اس لئے کہ ناپاک پانی نجاست کو زائل نہیں کر سکتا ہے چنانچہ مستعمل پانی نجاست کو زائل نہیں کرتا ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی روایت یہی ہے اس لئے کہ وہ ناپاک ہے اور امام محمدؒ کی روایت امام ابو حنیفہؒ سے یہ منقول ہے کہ وہ نجاست کو زائل کر سکتا ہے کیونکہ وہ ظاہر ہے نہایت میں ایسا ہی ہے۔

(۲) مطہر مانی پانی کے علاوہ چند شرائط کے ساتھ (۱) وہ بننے والی چیز ساکن ہو جیسے سرکہ وغیرہ (۲) نجاست کو زائل کرنے والی ہو (۳) ظاہر ہو۔ لہذا گھی اور دودھ اور تیل سے نجاست زائل نہیں ہو سکتی کیونکہ ان میں نجاست دور کرنے کی صلاحیت نہیں ہے۔

اور امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کپڑا تیل سے دھویا جائے یہاں تک کہ نجاست کا اثر ختم ہو جائے تو جائز ہے۔ نیز دودھ کے بارے میں بھی ان کی روایت یہی ہے کہ وہ بھی نجاست کو زائل کرنے والا ہے لیکن یہ دونوں روایتیں ضعیف اور ظاہر روایت کے خلاف ہیں۔ ظاہر روایت امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ کی اس کے خلاف ہے۔ بحر الرائق میں ایسا ہی ہے۔ اور خون ایسے ہی ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب اور دوسری بننے والی ناپاک چیزیں مزیل نجاست نہیں ہیں کیونکہ نجاست سے نجاست کو دور نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ ناپاک چیز نجاست کو زائل کر دیتی ہے لیکن کپڑا اس نجاست زائل کرنے والی نجاست کی وجہ سے ناپاک ہو جاتا ہے۔ پس اگر کوئی شخص پیشاب سے ناپاک ہونے والے کپڑے کو خون سے دھو لے تو پیشاب سے تو پاک ہو جائے گا لیکن خون کی نجاست سے ناپاک ہو جائے گا۔ ثمرۃ اختلاف یہ نکلے گا کہ اگر وہ شخص یہ قسم کھائے کہ اس کپڑے میں پیشاب نہیں ہے تو حائض نہیں ہو گا اور اگر یہ قسم کھائے کہ یہ کپڑا ناپاک نہیں ہے تو حائض ہو جائے گا۔ اور مزیل نجاست کی طہارت میں اختلاف ہونے کی وجہ سے ہی ہدایہ اور کنز میں طہارت کی قید کو چھوڑ دیا گیا ہے۔ (ہدایہ اور کنز میں یہ شرط نہیں لگائی گئی کہ مزیل نجاست پاک ہو) لیکن امام سرخسیؒ نے اس بات کی تصحیح کی ہے کہ نجاست کسی دوسری نجاست سے دور نہیں ہوتی۔ فتح القدیر اور در مختار میں اسی قول کو راجح کہا ہے اور وہ قول جس میں کہا گیا ہے کہ ماکول اللحم جانوروں کا

پیشاب مزیل نجاست ہے سو وہ مختار قول کے خلاف ہے۔ پھر پانی کے علاوہ ہر پہنے والی زائل کرنے والی چیز سے طہارت کا ہوتا ہے امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کا کہہنا ہے اور امام محمدؒ و زفر و شافعی و مالک و احمد رحمہم اللہ کے نزدیک کپڑا پانی کے علاوہ کسی چیز سے پاک نہیں ہوتا ہے اور نہ ہی پانی کے علاوہ پہنے والی چیز سے پاک کرنا جائز ہے ایسے ہی معدن الحقائق میں ہے۔ اس سے پہلے بھی اس قسم کے اختلافی مسائل گزر چکے ہیں۔

(۳) تیسرا معبر رگڑنا ہے۔ مثلاً موزے یا جوتے وغیرہ میں اگر نجاست ہو تو رگڑنے سے پاک ہو جائے گا اور یہ شیخینؒ کے نزدیک ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک صرف دھونے سے ہی پاک ہو سکتے ہیں۔ قیاس بھی یہی ہے۔ امام زفر و امام شافعی رحمہما اللہ کا قول جدید بھی یہی ہے۔ اور امام مالک رحمہ اللہ کا کہہنا ہے پیشاب اور پاخانہ کے متعلق یہی ہے کہ اگر یہ لگ جائیں تو صرف دھونے سے پاک ہو گا ایسے ہی بتایا ہے۔ پھر اگر نجاست جسم والی نہ ہو یعنی خشک ہونے کے بعد اس کا اثر باقی نہ رہتا ہو وہ دھونے سے ہی پاک ہوتی ہے۔ جیسا کہ مختصر الو قایہ میں ہے۔

فتاویٰ قاضی خاں میں امام ابو یوسفؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر نجاست بے جسم والی ہو مثلاً پیشاب اس پر مٹی ڈال کر پونچھ دیا جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ اب وہ جسم والی نجاست کے حکم میں ہو جاتی ہے۔ معدن الحقائق میں اسی روایت کو صحیح کہا ہے اور اگر نجاست جسم والی ہو جیسے خون اور پاخانہ تو وہ دو حال سے خالی نہیں خشک ہو گی یا تر۔ اگر خشک ہو تو رگڑنے سے پاک ہو جاتی ہے اور اگر تر ہو تو دھونا ضروری ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر اس کو ایسی طرح پونچھ دے کہ نجاست کی بو اور رنگ باقی نہ رہے تو پاک ہو جائے گا اسی پر فتویٰ ہے۔ خزانۃ الروایات میں سراجیہ اور خلاصہ سے ایسے ہی نقل کیا گیا ہے۔ اسی پر عام مشائخ

متعلق ہیں۔ یہی صحیح ہے۔

اور امام محمدؒ سے اس مسئلہ میں اپنے قول سے رجوع ثابت ہے۔ چنانچہ جب وہ شہر رے میں داخل ہوئے اور عام لوگوں کو اس میں جھلا پایا تو مونہ سے کور گزرنے اور پونچھ دینے سے پاک ہونے کا فتویٰ دے دیا جیسا کہ رسا کی الارکان میں ہے۔ واللہ اعلم۔

(۴) چوتھا مسئلہ کمرچنا۔ یہ اس منی کو پاک کرتا ہے جو کپڑے یا بدن کو لگ گئی ہو اور یہ عورت اور مرد دونوں کی منی کے لئے سطر ہے اور خلاصہ میں ہے، بعض علماء نے فرمایا کہ عورت کی منی کمرچنے سے پاک نہیں ہوتی کیونکہ وہ پیشاب کی طرح تیلی ہوتی ہے۔ قاضی خاں نے فرمایا کہ مجدد الائمہ فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ عورت اور مرد کی منی میں کوئی فرق نہیں ہے۔ کمرچنے سے دونوں پاک ہو جائیں گی۔ نیز یہ حکم (یعنی کمرچنے سے منی کا پاک ہونا) عام ہے۔ منی سے پہلے مذی آئی ہو یا نہ آئی ہو دونوں صورتوں میں کمرچنے سے کپڑا اور بدن پاک ہو جاتا ہے۔ اور ابو اسحاق ضریر نے فرمایا کہ کمرچنے سے منی اس صورت میں پاک ہوگی جبکہ اطمیل (پیشاب کا سورخ) پہلے سے پاک ہو یاں طور کہ اس نے پہلے پانی سے استنجا کیا ہو۔ حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے اصحاب سے ایسے ہی روایت کیا ہے اور امام سرخسی فرماتے ہیں کہ مسئلہ منی مشکل ہے کیونکہ مرد کو پہلے مذی آتی ہے پھر منی اور مذی کمرچنے سے پاک نہیں ہوتی الا یہ کہ کہا جائے کہ چونکہ مذی مغلوب ہوتی ہے اس لئے منی کے تابع مان کر اس کی پاکی کا حکم لگادیا جائے گا۔ ایسے ہی جامع المصنعات میں ہے اور نیز یہ کہ بدن اور کپڑے دونوں کے لئے حکم برابر ہے۔ لہذا بدن اور کپڑا اگر ان پر منی ہو تو رگڑنے سے دونوں پاک ہو جائیں گے۔ یہی ظاہر مذہب ہے جیسا کہ در مختار میں ہے اور مشائخ بخداد سرقد نے عموم بلوی یعنی عام اہلواء کی وجہ سے اسی قول پر فتویٰ دیا ہے اور حسن رحمہ

اللہ تعالیٰ نے امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ بیان کی ہے کہ منیٰ کو کھرچنے سے کپڑا تو پاک ہو جائے گا بدن پاک نہیں ہوگا۔ اس کے لئے مطہر صرف دھونا ہے۔ ہدایہ میں ایسے ہی ہے۔ پھر کھرچنے سے منیٰ کا پاک ہونا اس صورت میں ہے جبکہ وہ خشک ہو۔ تر منیٰ دھونے سے ہی پاک ہوگی ایسے ہی تنویر الابصار میں ہے اور یہ حکم ہر کپڑے کے لئے ہے خولہ پرانا ہو یا نیا اور خولہ اکہرا ہو یا دوتہ والا۔ یہی صحیح ہے۔ خزائنہ الروایات میں عتابیہ سے منقول ہے کہ دوتہ والے کپڑے کی پاکی کا حکم اس جبہ کی پاکی کی طرح ہے جس پر منیٰ لگ گئی ہو اور دوسری تہہ تک پہنچ گئی ہو اور خشک ہو گئی ہو کہ اس کا ظاہر یعنی اوپر والا حصہ تو کھرچنے سے پاک ہو جائے گا اور اندر والی تہہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ صحیح مذہب یہی ہے کہ کھرچنے سے وہ بھی پاک ہو جائے گا۔ اتھی اور جامع الرموز میں منیٰ کا مطلق ہونا اوپر اور نیچے والی تہہ دونوں کو شامل ہے۔ یہی صحیح ہے جیسا کہ زاہدی میں ہے اور بحر الرائق میں ثوب کو مطلق ذکر کیا ہے لہذا وہ جدید اور غسیل دونوں کو شامل ہوگا اور دونوں میں سے ہر ایک رگڑ دینے سے پاک ہو جائے گا۔ اور غایۃ البیان میں اس حکم کو دھلے ہوئے کپڑے کے ساتھ مقید کیا ہے تاکہ نئے کپڑے سے احتراز ہو جائے کہ وہ کھرچنے سے پاک نہیں ہوتا ہے اور میں نے یہ قید کسی کتاب میں نہیں پائی اور یہ قید بعید ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ اس کے بعد سمجھنا چاہیے کہ رسائل الارکان میں اس بات کی تشریح کی ہے کہ کھرچنے سے صرف منیٰ ہی پاک ہوتی ہے اور کوئی نجاست نہیں۔

قدیہ میں ہے کہ منیٰ کے علاوہ دوسری نجاست کھرچنے سے پاک نہیں ہوتی ہے لیکن تمر تاشی میں اس کے خلاف مذکور ہے کہ گاڑھا خون کپڑے کے اوپر سے اگر کھرچ دیا جائے تو پاک ہو جاتا ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ گاڑھی غلاظت کھرچنے سے کپڑا پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ حاشیہ اشاہ

حموی میں ہے۔ واللہ اعلم۔

(۵) پانچواں مطہر مٹی سے پونچھ دینا ہے۔ یہ چکنی اور صاف چیزوں کے لئے مطہر ہے جیسے آئینہ، چھری، تلواریں، شیشہ اور ہر ایسی چیز جو کھردری نہ ہو۔ ایسے ہی جامع الرموز میں ہے اور اگر ان اشیاء میں سے کوئی چیز منقوش ہو تو پاک نہیں ہوتی۔ کمال نے فرمایا کہ اس پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ اگر کسی کے ناخن پر نجاست لگی ہوئی ہو اور اس نے اس کو پونچھ دیا تو پاک ہو جائے گا۔ ایسے ہی بانس جو رندا ہوا ہو (یعنی رندی ہوئی لکڑی) ایسے ہی حاشیہ اشباہ حموی میں ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ نجاست جسم والی ہو یا غیر جسم والی ہو، تر ہو یا خشک ہو۔ ایسے ہی معدن الحقائق میں ہے نیز اس میں بھی کوئی فرق نہیں کہ پونچھ دینا مٹی پر ہو یا بھیڑ کی اون یا گھانس وغیرہ پر ہو جیسا کہ بحر الرائق میں ہے۔ اس لئے قصائی کی چھری بکری یا بھیڑ کی کھال پر صاف کر دینے سے پاک ہو جائے گی۔ جیسا کہ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے۔ رہا یہ مسئلہ کہ پونچھ دینے سے آیا پاکی حاصل ہو جاتی ہے یا صرف پونچھنا تکفیل نجاست کا کام دیتا ہے۔ سو ایک روایت میں ہے کہ پاکی حاصل ہوتی ہے لہذا اگر ایسی چھری یا چاقو سے خرپڑہ کاٹ لیا جائے تو درست ہے اور بعض کے نزدیک حکم برعکس ہے۔ ایسے ہی زیلعی نے کہا ہے۔

(۶) چھٹا مطہر پھپھنے وغیرہ کی جگہ کو بھیگے ہوئے کپڑے سے پونچھ دینا ہے۔ حموی نے کہا ہے کہ ملقط میں ہے کہ اگر پھپھنے کی جگہ کو تین ترچھٹروں سے صاف کر دیا جائے تو دھونے سے کفایت ہو جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ قدیہ میں اس کے خلاف ہے چنانچہ صاحب قدیہ نے لکھا ہے کہ اگر پھپھنے لگانے والے نے پھپھنے کی جگہ کو پونچھ دیا اور مرد نے اس حال میں چند روز نماز پڑھ لی تو اس پر پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ واجب نہیں ہے اگر خون ایک مرتبہ پونچھنے سے زائل ہو جائے۔ اور رسائل الارکان میں ہے کہ پانی سے پونچھنا کافی نہیں

ہے مگر نصد کے ارد گرد کو پونچھ دینا کافی ہے ایسے ہی پورے زخم کو اور ذنبیل (پھوڑا) کے ارد گرد کو۔ مگر جبکہ پانی کا زخم تک پہنچنا نقصان دے اور ان مواقع کے علاوہ میں ضرورت نہیں ہے لہذا وہاں یہ حکم نہیں ہوگا۔

(۷) ساتواں مطہر آگ ہے۔ چنانچہ کسی چیز کو جلادینا یا اس کو اپکا دینا اس کو پاک کر دیتا ہے جیسا کہ خون میں لت پت بکری کی سری جلادینے سے پاک ہو جاتی ہے اور اس کا شوربا کھانا درست ہے ایسے ہی تنور اگر ناپاک پانی سے لیپا جائے اور آگ سے خشک ہو جائے تو روئی ناپاک نہیں ہوگی اور اس باب کے مسائل کچھ ماقبل میں بھی گذر چکے ہیں۔

خزائنہ الروایات میں خلاصہ سے منقول ہے کہ اگر لوہے پر کوئی نجاست لگ جائے اور اس کو پونچھنے یا دھونے سے پہلے آگ میں داخل کر دیا جائے تو وہ پاک ہو جائے گا۔ اتھوڑ۔

(۸) آٹھواں مطہر کسی شے کی ایک ذات کا دوسری ذات میں بدال جانا جیسے شراب جب سرکہ بنالی جائے تو پاک ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ سرکہ شراب کا غیر ہے۔ ایسے ہی اگر خنزیر نمک کی کان میں گر کر نمک بن جائے تو پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے لیکن یہ طرفین کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پاک نہیں۔ ایسے ہی علامہ عینیؒ نے ذخیرہ سے نقل کیا ہے اور رسائل الارکان میں ہے کہ ایک شے کا دوسری شے میں بدلنا اگر اسے شراب تو سرکہ بنانے سے بالاتفاق پاک ہو جاتی ہے لیکن اس کے علاوہ میں اختلاف ہے۔ اور فتویٰ امام محمدؒ کے قول پر ہے۔ اتھوڑ بالا مختصر۔ اور خزائنہ الروایات میں تاتار خانیہ اور ظہیریہ سے منقول ہے کہ غلاتیں اگر زہن میں دفن کر دی جائیں اور مٹی بن جائیں تو کہا گیا ہے کہ پاک ہو جاتی ہیں۔

(۹) نواں مطہر لکڑی کو چھیلنا ہے جیسا کہ اشباہ میں ہے اور حاشیہ حموی میں ہے کہ ایسے ہی لکڑی کو پھاڑ دینا ہے۔

(۱۰) دسواں مطہر زمین کو کھودتا ہے بایں طور کہ اوپر کی سطح کو نیچے اور نیچے کی سطح کو

اوپر کر دیا جائے اس سے زمین پاک ہو جاتی ہے جیسا کہ فتاویٰ خیر یہ میں ہے۔

(۱۱) گیارہواں مطہر ارد گرد سے کھرچتا اس صورت میں جبکہ چوہا جے ہوئے گھئی

میں گر کر مر جائے۔ حموی نے فرمایا اور اصل اس میں وہ حدیث ہے جو نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ سے ایسے چوہے کے متعلق

سوال کیا گیا جو کہ گھئی میں مر جائے تو آپؐ نے فرمایا کہ اگر گھئی جما ہوا ہو تو

چوہے کو پھینک دیا جائے اور ارد گرد کے گھئی کو نکال دیا جائے اور باقی کو کھالے

یعنی مابقیہ پاک ہے اور اگر پگھلا ہوا ہو تو پاک نہیں ہو گا۔ اور ایک روایت میں

ہے کہ اس کو کھایا نہ جائے البتہ کسی دوسرے کام میں لے لیا جائے۔ قلانی

نے اپنی تہذیب میں اس روایت کو ذکر کیا ہے۔

(۱۲) بارہواں مطہر ایک جانب سے پانی نکلے اور دوسری جانب سے آئے تو وہ

پاک ہو جائے گا اگرچہ پانی قلیل ہو۔ چھوٹا حوض ناپاک ہو جائے اور اس کے

پانی کو ایک طرف سے نکال دیا جائے اور دوسری طرف کو داخل کر دیا جائے

چاہے پانی تھوڑا ہی ہو تو پاک ہو جائے گا۔ ردالمحتار میں ایسا ہی ہے۔

(۱۳) تیرہواں مطہر ناپاک قلعی کو بھنگھٹھلا لینا ہے چنانچہ بھنگھٹھلانے سے پاک

ہو جائے گی۔ بعض کے نزدیک پاک نہیں ہو گی جیسا کہ ترمذی کی جامع

الصغیر کی شرح میں ہے۔ ایسا ہی حموی نے بیان کیا ہے۔

(۱۴) چودھواں مطہر مردار کی کھال کو دباغت دینا ہے۔ چنانچہ جو بھی کچا چڑا

دباغت دے دیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے یعنی ایسی کھال جو دباغت کو قبول

بھی کرتی ہو اور جو کھال دباغت کو قبول نہ کرے وہ پاک نہیں ہو گی جیسے

چوہے اور سانپ کی کھال جیسا کہ فتح القدیر میں ہے اور خنزیر کی کھال

دباغت سے پاک نہیں ہوتی کیونکہ وہ نجس العین ہے ایسے ہی آدمی کی کھال

کو اس کی کرامت اور شرافت کی وجہ سے دباغت نہیں دیا جائے گا۔ کذافی

پہلے اس کی بیچ ہمارے نزدیک باطل ہے اور علماء کی ایک جماعت کے نزدیک اور امام نوویؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے جواز نقل کیا ہے جو درست نہیں ہے۔ اور غیر ماکول اللحم جانوروں کی دباغت دی ہوئی کھال کے کھانے کے جواز میں امام شافعیؒ کے دو قول ہیں جیسا کہ بنایہ میں ہے اور ماکول اللحم مرے ہوئے جانور کی دباغت دی ہوئی کھال کے کھانے کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک حلال جائز ہے کیونکہ وہ پاک ہے جیسا کہ ذبح کی ہوئی بکری کی کھال اور بعض نے فرمایا کہ جائز نہیں ہے۔ صحیح بھی یہی ہے کیونکہ وہ مردار کا جزء ہے اور اگر غیر ماکول اللحم کی ہو جیسے گدھا وغیرہ تو اس کا کھانا بالاتفاق جائز نہیں ایسے ہی سراج الوہاج سے بحر الرائق میں منقول ہے۔ اور قدیہ میں شرح طحاوی اور بقال سے منقول ہے کہ اگر مردار کی چربی سے کھال کو دباغت دی جائے پھر پانی سے دھو دیا جائے تو کھال پاک ہو جائے گی اور کھال کی تری کے اثر سے کوئی حرج نہیں ہوگا۔ یعنی اگر اس کھال کا ذول وغیرہ بنا کر پانی پیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ مسئلہ متفق علیہ ہے اور قدیہ میں علاء تاجری سے منقول ہے۔ الکیمیخت (چمڑے کی قسم کا نام ہے جیسے کرم وغیرہ۔ کشوری ص ۳۹۵) کہ اگر سخت کھال کو خنزیر کی چربی سے دباغت دی جائے، پھر اس کو دھو دیا جائے تو پاک ہو جائے گا۔ مدبوغ تھیلہ میں خنزیر کی چربی بھر دی جائے پھر اس کو دھو دیا جائے تو وہ پاک ہو جائے گا اور اس میں چربی کے اثر کا باقی رہنا طہارت کے لئے مضر نہیں ہوگا۔ قدیہ میں فتاویٰ نجاریہ سے منقول ہے کہ جن کھالوں کو ہمارے علاقہ میں دباغت دیا جاتا ہے اور ذبح کرنے کی جگہ کو دھویا نہیں جاتا ہے اور نہ بوقت دباغت کھال پر لگی ہوئی نجاست کو زائل کیا جاتا ہے اور ناپاک زمین پر ان کو ڈال دیا جاتا ہے نیز دباغت کے بعد بھی ان کو دھویا نہیں جاتا ہے اس سے تھیلے موزے اور کتابوں کے جزدان، کنگھی، ڈولی

و غیرہ بنانا جائز ہے چاہے کھال تر ہو یا خشک۔

(۱۵) پندرہواں مطہر ذبح کرنا ہے جبکہ ذبح کرنا اپنے محل میں ہو اور اہل کی طرف سے ہو لہذا مجوسی کے ذبح کرنے سے کھال پاک نہیں ہوگی۔ اور زاہدی نے قعیہ اور مجتبیٰ میں فرمایا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ کھال کے پاک ہونے کے لئے ذبح شرعی ہونا شرط نہیں ہے لیکن اظہر یہ ہے کہ ذبح شرعی شرط ہے ایسے ہی در مختار میں ہے۔

(۱۶) سولہواں مطہر زمین کا دھوپ سے خشک ہو جانا ہے۔ ایسے ہی قدوری میں ہے۔ صاحب منافع نے فرمایا کہ دھوپ کی قید اتفاقی ہے لہذا اگر زمین سایہ میں بھی خشک ہو جائے تب بھی پاک ہو جاتی ہے لیکن یہ ہمارے نزدیک ہے۔ امام زفر، امام احمد اور امام شافعی رحمہم اللہ کے نزدیک پاک نہیں ہوگی۔ ایسے ہی معدن الحقائق میں ہے اور بحر الرائق میں ہے کہ اس حکم میں وہ چیزیں بھی شریک ہیں جو زمین سے متصل ہیں اتصال قرار کے ساتھ جیسے دیوار، درخت، گھانس، بانس وغیرہ۔ چنانچہ یہ چیزیں بھی خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہیں یہی مختار مذہب ہے۔ خلاصہ میں ایسا ہی ہے اور اگر لکڑی اور بانس کو کاٹ دیا جائے اور پھر اس پر کوئی نجاست لگ جائے تو وہ صرف دھونے سے ہی پاک ہو جاتی ہیں۔ اور اگر لکڑی اور بانس کو کاٹ دیا جائے اور پھر اس پر کوئی نجاست لگ جائے تو وہ صرف دھونے سے ہی پاک ہوگی اور پھر اگر چکنا ہو تو وہ بھی دھونے سے پاک ہوگا اور اگر پتھر ایسا ہو جس میں نجاست سرایت کر جائے تو اس کا حکم زمین جیسا ہے کہ سوکھنے سے پاک ہو جائے گا۔ انتہی۔ اور نہایہ میں ہے کہ اگر پکی اینٹ کا فرش ہو تو اس کا حکم بھی زمین کے حکم کے مانند ہے اور اگر پکی اینٹ ویسے ہی رکھی ہوئی ہے کہ اس کو اٹھا کر دوسری جگہ رکھا جاسکتا ہے تو اگر نجاست اس طرف لگی ہوئی ہو جو جانب اس کی زمین کی طرف ہے تو اس پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر نجاست اوپر

والی جانب لگی ہوئی ہو تو اس پر نماز پڑھنا درست نہیں ہے ایسے ہی سراج
الوہاج میں ہے۔ اسی۔

(۱۷) ستر ہواں مطہر مٹی کا ڈالنا ہے۔ مثلاً اگر ماء کثیر میں نجاست لگ گئی ہو جس
سے اس میں تغیر پیدا ہو جائے اگر اس میں بہت ساری مٹی ڈال دی جائے
جس سے وہ پانی کا تغیر ختم ہو جائے تو وہ کچھڑ پاک ہو جائے گا۔ یہی اشبہ میں
لام ابو یوسف کا مذہب لکھا ہے اور لام محمد کا قول یہ ہے کہ وہ پاک نہیں
کہلائے گا۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے جیسا کہ ترمذی کی جامع الصغیر کی شرح
میں ہے۔ ایسے ہی غزالیون لبصار میں ہے۔

(۱۸) اٹھارہواں مطہر کنویں کا سینچنا ہے جبکہ وہ ناپاک ہو جائے۔ ہم اسی ذیل میں
کنویں کے کچھ مسائل یہاں ذکر کرتے ہیں۔ چنانچہ اگر کنویں میں قلیل نجاست
مر جائے مثلاً ایک دو میٹھی تو کنواں استحساناً ناپاک نہیں ہو گا۔

قلیل نجاست اور کثیر نجاست کے مابین حد فاصل یہ ہے کہ دیکھنے والا جس
کو زیادہ سمجھے تو وہ کثیر ہے اور جس کو قلیل سمجھے تو وہ قلیل ہے۔ امام ابو حنیفہ
سے یہی مروی ہے اور یہی قول قابل اعتماد ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ اسی
وجہ سے صاحب فیض نے فرمایا کہ فقہاء کا قلیل نجاست میں دو میٹھنیوں کی
قید لگانا اتفاقی ہے یعنی قید احترازی نہیں ہے لہذا اگر اس سے زیادہ ہوں تو ان
کا بھی یہی حکم ہے۔ جب تک دیکھنے والا زیادہ نہ سمجھے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ
کثیر نجاست وہ کہلاتی ہے جو پانی کے ایک تہائی حصہ کو گھیر لے۔ تیسرا قول
یہ ہے کہ جو ایک چوتھائی حصہ کو گھیر لے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ جو پانی کی اکثر
سطح کو گھیر لے۔ پانچواں قول یہ ہے کہ جو پورے پانی کو گھیر لے اور چھٹا قول
یہ ہے کہ اگر کوئی ڈول بھی میٹھی سے خالی نہ آئے تو کثیر ہے ورنہ قلیل ہے۔
فتح القدیر میں ایسا ہی ہے۔ بدائع اور کافی نے اسی قول کو صحیح کہا ہے جو ہدایہ
میں ہے اور معراج الدرایہ میں بھی اسی کو مختار کہا ہے اور یہ مذکورہ حکم سبھی

کنوئیں کا ہے خواہ جنگل میں ہوں یا شہر میں یہی صحیح ہے اسی طرح یہ حکم منقول
 میٹھی کا ہے چاہے تر ہو یا خشک، ٹوٹی ہوئی ہو یا صحیح سالم ہو اور گوہر اور لیر بھی
 مثل میٹھی کے ہے چونکہ ضرورت دفع حرج کی ان کو بھی شامل ہے یہی ظاہر
 ہے اور بعض نے فرق بیان کیا ہے۔ تبیین الحقائق میں ایسے ہی ہے اور امام
 ترمذی نے فرمایا کہ گھروں کے کنوئیں میں اختلاف ہے چنانچہ بعض کے
 نزدیک ایک دو میٹھی سے کنواں ناپاک ہو جائے گا چونکہ وہاں ضرورت
 معدوم ہے اور ضرورت یعنی دفع حرج جنگل کے ان کنوئیں میں ہے جن کی
 مینڈھ بندھی ہوئی نہیں ہوتی لیکن زیادہ صحیح یہی ہے کہ دونوں قسم کے
 کنوئیں کا حکم برابر ہے۔ کفارہ میں ایسے ہی ہے۔ اور اگر ایک دو میٹھی دودھ
 میں دوہنے کے وقت گر چیلے تو دودھ ناپاک نہیں ہو گا ضرورت کی وجہ سے
 چونکہ اس کے ناپاک کہنے میں حرج ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ
 میٹھی کو پھونٹنے سے پہلے اور دودھ کی رنگت بدلنے سے پہلے نکال دیا جائے۔
 ایسے ہی تنویر الابصار میں ہے اور قنیہ میں شرف الائمہ مکی سے منقول ہے کہ
 کنویں میں پیشاب کے قطرے سوئی کے سرے کے برابر گر جائیں تو کنواں
 ناپاک نہیں ہو گا۔ انتہی۔

اور قنیہ میں رکن الصباغی سے منقول ہے کہ اگر کنویں کے پانی میں بو خارج
 کر دی جائے تو وہ ناپاک نہیں ہو گا۔ انتہی۔ اور اصح یہ ہے کہ اگر چوہے کا
 پیشاب کنویں میں گر جائے تو پانی نہیں نکالا جائے گا اور نہ کیڑا پڑیا کی بیٹ
 کے گرنے سے ایسے ہی پھاڑ کھانے والے پرندوں کی بیٹ گرنے سے اصح
 قول میں در مختار میں ایسے ہی ہے۔ ناپاک غبار کا کوئی اعتبار نہیں ہے یعنی اس
 کے گرنے سے کنواں ناپاک نہیں ہو گا ہاں ناپاک مٹی کا اعتبار ہے۔ قنیہ میں
 عین الائمہ کرباسی سے ایسے ہی منقول ہے۔ یہی قاضی عبدالجبار سے منقول
 ہے۔ اور اگر کثیر نجاست پانی میں گر جائے تو اس میں دو قیاس ہیں۔ (۱) دو

قیاس جس کی طرف بعض حضرات گئے ہیں کہ وہ پاک نہیں ہوگا کیونکہ نجاست کنویں کی دیواروں کے پتھروں سے مخلوط ہو گئی ہے اور ان میں سرایت کر گئی ہے دوسرا قیاس یہ ہے کہ ناپاک نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ دو پہنے والے پانی کے مانند ہے چونکہ جب اوپر سے پانی نکال لیا جاتا ہے تو نیچے سے اور پانی ابل آتا ہے پس یہ حمام کے حوض کے مانند ہے اور اس وجہ سے امام محمد سے نقل کیا گیا کہ میری رائے اور امام ابو یوسف کی رائے اس پر متفق ہے کہ کنواں ناپاک نہیں ہوگا ایسے ہی ردالمحتار میں ہے۔ اور ہمارے نزدیک اس مسئلہ میں قیاس متروک ہے بلکہ کنویں کے مسائل اجماع آثار پر مبنی ہیں اور کنویں کے پانی کا نکالنا۔ کنویں کے لئے طہارت ہے اس پر سلف کا اجماع ہے۔ پانی نکالنے کے بعد اس کی مینڈھ وغیرہ کا دھونا ضروری نہیں ہے۔ نہایہ میں ایسا ہی ہے۔ رہی یہ بات کہ کنویں کے پاک ہونے کے لئے کیا اس نجاست کا نکالنا بھی شرط ہے جو کنویں میں گری ہے توقف کی تمام کتابوں میں اس کے نکالنے کو ضروری قرار دیا ہے البتہ ضرورت کے مواقع اس سے مستثنیٰ ہیں پس بزاز یہ میں ہے کہ اگر ناپاک ہڈی کنویں میں گر جائے اور اس کا نکالنا مشکل ہو تو محض پانی کے نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا اور یہ پانی کا نکالنا ہڈی کے دھونے کے مانند سمجھا جائے گا۔ پس یہ پانی نکالنا ہی پاکی کا فائدہ دے گا کیونکہ ہڈی کا نکالنا مشکل ہے۔ غزویون البصائر میں ایسے ہی ہے۔

فائدہ: کنویں میں گرنے والی چیز تین صورتوں سے خالی نہیں (۱) یا تو چوہا اور اس جیسا جانور ہوگا (۲) یا مرغی یا اس کے مثل ہوگا (۳) بکری یا اس کے مثل کوئی جانور ہوگا۔ پھر تین صورتیں دو حال سے خالی نہیں۔ (۱) وہ جانور کنویں سے زندہ نکل گیا ہوگا۔ یا (۲) مردہ ہو کر۔ پھر مردہ نکلنے کی صورت میں دو حال سے خالی نہیں یعنی پھولا پھٹا ہوگا یا نہیں۔ ان سب صورتوں کے الگ الگ احکام ہیں۔ چنانچہ اگر مردہ جانور نکلا مگر نہ پھولا ہے نہ پھٹا ہے نہ اس

کے بال اور پر گرے ہوں اگر وہ آدمی یا اس کے مثل ہے اور اسی کے مثل سمجھا جائے گا تمام بچہ اور بکری کا بچہ اور بڑی مرغابی تو اس صورت میں پورا پانی نکالا جائے گا۔ اور اگر وہ جانور بلی یا کبوتر کے مثل ہو تو چالیس ڈول نکالنا واجب ہے اور ساٹھ ڈول نکالنا مستحب ہے۔ اور اگر گرنے والا جانور چڑیا یا چوہے کے مثل ہو تو بیس ڈول نکالنا واجب ہے اور تیس ڈول نکالنا مستحب ہے اور جو جانور چوہے اور کبوتر کے درمیان درمیان ہے جسم میں تو اس کا حکم وہی ہے جو چوہے کا ہے اسی طرح جو جانور مرغی اور بکری کے درمیان ہے اس کا حکم مرغی جیسا ہے۔ تنویری الا بصائر اور در مختار میں ایسے ہی ہے اور بلی اور کبوتر اور بچ مرغابی یہ سب مرغی ہی کے حکم میں ہیں۔ بر جندی نے شرح فتاویٰ میں اس مسئلہ کو ذکر کیا ہے لہذا چالیس ڈول وجوباً اور ساٹھ ڈول استحباباً بموافقی روایت قدوری نکالے جائیں گے اور جامع الصغیر اور خلاصہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ چالیس ڈول نکالنا واجب ہے پچاس ڈول نکالنا مستحب ہے اور سینچے میں لگاتار نکالنا شرط نہیں۔ چنانچہ اگر بیس ڈول آج نکالے ہیں کل تب بھی درست ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ایسے ہی ہے۔

مسئلہ: ایک کنویں کا پانی ناپاک ہو گیا اور اندر زمین میں جذب ہو گیا پھر پانی لوٹ آیا تو امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ پانی پاک نہیں ہو گا۔ کنویں کو سینچا ہی پڑے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہو جائے گا اس لئے کہ یہ جذب کرنا اور عود آنا سینچنے ہی کے قائم مقام ہے۔ تجربہ میں اس مسئلہ کو ذکر کیا گیا ہے۔ اور حنفیہ میں ہے کہ صحیح قول امام محمدؒ رحمہ اللہ ہی کا ہے۔ فتاویٰ حلوٰیہ میں ایسا ہی ہے۔ اس مسئلہ میں کوئی فرق نہیں کہ کنویں میں گرنے والا جانور کنویں میں گر کر مر رہا ہو یا مر رہا ہو ابی گرا ہو بہر صورت کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ مگر غسل دیا ہو مسلمان مردہ جس پر نماز جنازہ پڑھی جاسکے۔ ایسے ہی پاک شہید جس کے بدن پر نجاست نہ لگی ہوئی ہو کہ ان کے گرنے سے کنواں

ناپاک نہیں ہو گا اور اگر یہ کنویں میں گر کر مر جائے تو کنواں ناپاک ہو جاتا ہے۔
 مسئلہ: اگر آدمی کنویں سے زندہ نکل آئے اور اس کے بدن پر حقیقی یا حکمی نجاست
 نہ ہو تو پانی ناپاک نہیں ہو گا۔ البتہ امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے کہ کافر کے
 گرنے میں پانی نکالا ہی جائے گا کیونکہ اس کا بدن بہر حال نجاست سے خالی
 نہیں ہوتا۔ اور اگر آدمی کنویں سے مرا ہوا نکلے اور وہ مسلمان ہو اور پاک
 بھی ہو تو کنواں ناپاک نہیں ہو گا اور اگر پاک نہیں تھا غسل سے پہلے گر جائے
 تو کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ اور کافر کے گرنے سے کنواں ناپاک ہو جائے گا
 خواہ غسل سے پہلے گرے یا بعد میں۔

مسئلہ: خنزیر کے گرنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے خواہ مر جائے یا زندہ نکل آئے
 یہی حکم ایک قول کے مطابق کہتا ہے اور جن کے نزدیک کتاب نجس الحین
 نہیں ہے ان کے نزدیک اگر کتا زندہ نکل آئے اور پانی تک اس کا منہ نہ پہنچا
 ہو تو کنواں ناپاک نہ ہو گا یہی اصح ہے۔

مسئلہ: بقیہ حیوانات کے متعلق تفصیل یہ ہے کہ اگر ان کے بدن پر نجاست کے
 لگے ہونے کا یقین ہو تو اس کا حکم گرنے والی نجس چیز کے مانند ہے اور اگر
 گرنے والی چیز کے بدن پر نجاست نہ لگی ہوئی ہو تو دو حال سے خالی نہیں یا تو
 وہ از قبیل ماکول اللحم ہو گا۔ اگر ایسا ہو تو پانی بالکل ناپاک نہیں ہو گا۔ یا غیر
 ماکول اللحم ہو گا اگر غیر ماکول اللحم ہو تو اس میں اختلاف ہے۔ زیادہ صحیح ناپاک
 نہ ہوتا ہی ہے۔ اور اگر گدھا یا خنجر کنویں میں مر جائے تو صحیح یہ ہے کہ پانی
 مشکوک نہیں ہو گا۔ بحر الرائق میں ایسا ہی ہے۔ اور اگر گائے جیسا جانور
 کنویں سے زندہ نکل آئے تو پانی کا نکالنا واجب نہیں ہے الا یہ کہ اس پر نجاست
 کے لگے ہوئے ہونے کا علم ہو جائے اگرچہ ایسے جانوروں کی رانوں پر
 پیشاب کا لگا ہوا ہونا ظاہر ہے ایسے ہی ردالمحتار میں ہے۔ اگر چوہا کنویں میں
 گر جائے اور بغیر اس کو نکالے میں ڈول نکال دیں تو کنواں پاک نہیں ہو گا

جب تک چوہے کو نہ نکالا جائے۔ (مناہج من السہو) اور عکابیہ میں ہے کہ اگر کنویں میں ہڈی یا لکڑی جاست میں ملوث چیترا اگر جائے اور اس کا نکالنا مستعذر ہو تو اگر پانی نکال دیا جائے تو ہڈی اور لکڑی وغیرہ پاک ہو جائے گی اور اگر چوہے کا نکالنا مستعذر ہو تب بھی سیخ دینے سے کنواں پاک سمجھا جائے گا دفع حرج کی وجہ سے۔ اور جو اہر الفتاویٰ میں ہے کہ بچے کا جو تا اگر کنویں میں گر جائے اور خوب تلاش کرنے کے باوجود نہ مل سکے تو اگر پور پانی نکال دیا جائے تو کنواں پاک ہو جائے گا اور اس کے نہ ملنے میں کوئی حرج نہیں۔ یہی حکم چڑیا اور بچہ کے نیچے بچھائے جانے والے کپڑے کا ہے اور ہر اس چیز کا ہے جس کا نکالنا مستعذر ہو۔ (خرائتہ الروایات) حیوانات کا حکم بعض کے نزدیک ماکول اللحم اور غیر ماکول اللحم ہونے پر ہے کہ اگر ماکول اللحم گر جائے تو ناپاک نہیں ہو گا ورنہ ناپاک ہو جائے گا۔ اور بعض کے نزدیک حیوانات کا حکم اس حیوان کے جھوٹے پر ہے اور شرح مختصر کرخی میں ہے کہ حیوان میں جس جانور کا جھوٹا مکروہ ہے۔ مثلاً بلی، ککلی، ہولی مرغی اور چوہا اور سانپ اور گھوڑا اور ٹٹو۔ اگر یہ جانور گر جائیں تو پانی کے چند ڈول نکال دیئے جائیں علی سبیل الاستحباب۔ حسن کی روایت میں امام ابو حنیفہ سے یہی ہے۔ (مناہج)

مسئلہ: اگر کنویں میں دو چوہے یا زیادہ گر جائیں تو امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ چار چوہے بمنزلہ ایک چوہے کے ہیں۔ اور اگر پانچ ہو جائیں تو ان کا حکم مرغی کے مانند ہے یہاں تک کہ نو ہو جائیں اور اگر دس ہو جائیں تو حکم بکری کے مانند ہے اور امام محمدؒ سے منقول ہے کہ دو چوہے اگر مرغی کے مانند ہوں تو چالیس ڈول نکالے جائیں۔

مسئلہ: اگر دو بلی گر جائیں تو پور پانی نکالا جائے۔

مسئلہ: اگر زخمی چوہا گر جائے تو تمام پانی نکالا جائے۔ (تجیم الحقائق)

مسئلہ: اگر چوہا بلی کے ڈر کے خوف سے کنویں میں گر جائے تو پور پانی نکالا جائے گا

چونکہ وہ مارے خوف کے پیشاب کر دیتا ہے۔ یہی حکم اس صورت میں ہے جبکہ دوزخمی یا ناپاک ہو۔

مسئلہ: اگر بکری درندہ کے خوف سے بھاگ کر کنویں میں گر جائے تو پورا پانی نکالا جائے بخلاف امام محمدؒ کے۔

مسئلہ: ہر وہ حیوان جس کا جھوٹا ناپاک ہے اس کے کنویں میں گرنے سے بھی پورا پانی نکالا جائے گا اور اگر جانور ایسا ہے جس کا جھوٹا مکروہ ہے تو پورا پانی نکالنا ایک روایت میں مستحب ہے۔

مسئلہ: اگر گرا ہوا جانور پھول گیا یا پھٹ گیا یا کنویں میں نجاست گری خواہ قلیل ہی ہو مثلاً پیشاب کا قطرہ تو دونوں صورتوں میں پورا پانی نکالا جائے گا خواہ وہ حیوان چھوٹا ہو یا بڑا ہو۔ (ہدایہ) اور اگر کنواں جاری چشمہ والا ہو جس کا پانی نکالنا ممکن نہ ہو تو پانی کا اندازہ لگا کر پورا پانی نکالا جائے گا۔

(۱۹) انیسواں مطہر مثلی چیز کا تقسیم کر دینا ہے مثلاً گیسوں کا ہے جانے کے وقت اس پر جانوروں نے پیشاب کیا پس اگر اس کو تقسیم کر دیا گیا یا بعض کو دھو دیا گیا یا اس میں سے کچھ حصہ بہہ کر دیا گیا تو باقی تمام پاک ہو جائے گا۔ (وقایہ) ابن نجیم نے اشیاء میں فرمایا ہے کہ تحقیقی مذہب پاک نہ ہونے کا ہے اور اس کا کھانا اور نفع اٹھانا جائز ہے کیونکہ اس میں شک ہو گیا کہ ناپاک تقسیم میں چلا گیا چنانچہ بعد تقسیم اگر پھر اس کو جمع کر دیا گیا تو نجاست لوٹ آئے گی۔ اجماعی۔

(۲۰) بیسواں مطہر کپڑے کے بعض حصہ کو دھو دینا ہے۔

مسئلہ: اگر کپڑے کا کوئی ساکنارہ ناپاک ہو جائے اور اس کا علم نہ رہے تو اگر کپڑے کا کوئی سا بعض حصہ دھو دیا جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا خواہ یہ دھونا بغیر تحریمی کے ہو۔ (یعنی بغیر غور و فکر کئے ہوئے)

مسئلہ: پھر اگر یہ معلوم ہوا کہ نجاست دوسرے کنارہ پر تھی اگر اس حالت میں اس نے نماز پڑھی تو کیا پڑھی ہوئی نماز کو لوٹایا جائے گا یا نہیں۔ خلاصہ میں ہے کہ لوٹایا جائے گا اور ظہیر یہ میں ہے کہ علم سے پہلی نمازیں نہیں لوٹائی جائیں

کی۔ البتہ جو نماز پڑھ رہا ہے اس کا اعادہ کیا جائے گا۔ (در مختار) اور سراجیہ میں ہے کہ اگر کپڑے میں لگی ہوئی نجاست کی جگہ معلوم نہ ہو سکے تو شرح طحاوی کے بیان کے موافق پورے کپڑے کو دھونا ضروری ہے اور شیخ الاسلام علی اسمیجالی نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ تحری کر کے دھو دینا کافی ہے۔ اجماعی۔ خزائن الروایات میں خلاصہ سے منقول ہے کہ اگر کپڑے کی کوئی طرف ناپاک ہو جائے اور بھول جائے پھر اس کے کسی کنارہ کو دھو دیا جائے بغیر تحری کے تو کپڑے کی پاکی کا حکم لگایا جائے گا۔ یہی مختار ہے۔ اجماعی۔

کیا ناپاک سکر خشک ہونے سے پاک ہو جائے گی؟

پاک ہو جائے گی کیونکہ زمین کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ ناپاک ہو جائے اور خشک ہو کر نجاست کا اثر ختم ہو جائے تو پاک ہو جائے گی۔ (تلوئۃ ضعیفہ) اگر باریک کپڑا ناپاک ہو جائے اور اس کو دھو کر خوب اچھی طرح نہ نچوڑا گیا ہو کہ کہیں پھٹ نہ جائے تو کیا وہ اس طرح پاک ہو جائے گا؟ جی ہاں پاک ہو جائے گا چونکہ اس کو زیادہ نچوڑنے میں حرج ہے۔ یہی اظہر ہے۔ (در مختار)

گھاس اگر ناپاک پانی میں زمین سے اگا ہو تو اس کا وہ حصہ جو پانی سے اوپر بڑھ گیا ہو پاک ہو گا یا ناپاک؟

جو حصہ ناپاک پانی میں ہے وہ تو ناپاک ہے چونکہ نجس پانی سے ملا ہوا ہے اور جو اوپر بڑھ گیا وہ پانی خشک ہونے کے بعد پاک ہو جائے گا چونکہ گھاس اور درخت اور تنے جب تک زمین میں کھڑے رہیں ان کا حکم قول مختار پر زمین جیسا ہے۔ (خزائن الروایات)

استنجاء، پیشاب، پاخانہ اور ان کے

متعلقات کے مسائل

کیا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا جائز ہے؟

ہاں جائز تو ہے مگر مکروہ ہے۔ (سراجیہ) اور وہ حدیث جس کی تخریج بخاری نے

فرمائی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کے کوڑے کے پاس تشریف لائے اور کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔ اس کی توجیہ میں اختلاف ہے۔ (۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کھڑے ہو کر پیشاب فرمانا آپ کی پیٹھ میں درد کی وجہ سے تھا۔ (۲) جواز کی تعلیم کے لئے تھا (تایید) (۳) اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے باطن رکبہ پر کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔

س: کیا آپ زحرم سے استنجاء کرنا جائز ہے؟

ج: استنجاء تو مکروہ ہے مگر غسل کرنا مکروہ نہیں ہے۔ (درالار)۔

س: کیا سردی کے زمانہ میں گرم پانی سے استنجاء کرنا جائز ہے؟

ج: ہاں جائز ہے۔ گرم پانی سے سردی کے زمانہ میں استنجاء کرنا بعینہ ایسا ہے جیسا کہ گرمی کے زمانہ میں ٹھنڈے پانی سے لیکن ٹھنڈے پانی سے استنجاء مکروہ ہے۔ (غریبہ اہل دیار)

س: اگر مخرج کو دھویا گیا پھر انگلی کو دھویا گیا بغیر دھونے میں مبالغہ کئے ہوئے جس کی وجہ سے بوزائل نہ ہوئی ہو تو کیا مخرج اور انگلی پاک ہو جائے گی؟

ج: اس طرح دھونے سے پاک نہیں ہوگا۔ درمختار میں ہے کہ مخرج اور انگلی سے بدبو کو زائل کرنا شرط ہے۔ ہاں اگر عاجز ہو تو کوئی حرج نہیں مگر اس شرط سے اکثر لوگ غافل ہیں۔

س: کیا جنگل کے سوراخ میں استنجاء کرنا جائز ہے؟

ج: اچھا نہیں ہے اس لئے کہ جنات سے تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔ تم میں سے کوئی شخص سوراخ میں ہرگز پیشاب نہ کرے اس لئے کہ سوراخ وغیرہ جنات کے مساکن ہوتے ہیں۔ (غریبہ اہل دیار من اہل دیار)۔
وجہ سے ہڈی سے استنجاء کرنا بھی مکروہ ہے چونکہ وہ جنات کی خوراک ہے ایسے ہی لید سے چونکہ وہ ان کے چوپایوں کی غذا ہے۔

آداب استنجاء

مسئلہ: استنجاء کے آداب میں سے ہے کہ ذکر کو اخراج نہ کرے۔ بکڑے نیز دائیں

ہاتھ سے استنجاء نہ کرے ہاں اگر بایاں ہاتھ ہی نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔
مسئلہ: اگر کسی آدمی کے دونوں ہاتھ شل ہوں اور کوئی ایسا آدمی بھی موجود نہ ہو جو
پانی کر اسکے تودہ مخصوص استنجاء ترک کر دے۔ (مطالب المؤمنین)

مسئلہ: موضع استنجاء کو دھونا مقرر نہیں ہے کہ کتنی بار دھوئے ہاں اتنا دھوئے کہ
اطمینان قلب حاصل ہو جائے۔ (سراجیہ)

مسئلہ: موضع استنجاء اور ہاتھ سے بدبو کو زائل کر دینا حتی الامکان ضروری ہے مگر
لوگ اس سے غافل ہیں۔ (درالحد)

مسئلہ: ہاتھ موضع استنجاء کے پاک ہونے سے پاک ہو جائے گا بعد میں اس کا دھونا
ضروری نہیں۔ (سراجیہ)

مسئلہ: عورت پیشاب گاہ میں استنجاء کے وقت انگلی داخل نہیں کرے گی بلکہ اس پر
ظاہری حصہ کا دھونا ضروری ہے حتی کہ اگر اس نے اپنی ہتھیلی سے مقام
نجاست کو دھویا تو کافی ہے۔ (مختصر)

مسئلہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل خانہ اور جمع شدہ پانی، مساجد کے دروازوں
اور ہوا میں اور قبروں پر پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (نبیہ)

مسئلہ: بیت الخلاء میں ننگے سر داخل نہیں ہونا چاہیے نیز بلا ضرورت کھانسا نہیں
چاہیے، نہ تھو کنا چاہیے، نہ ناک جھڑکنا چاہیے، نہ زیادہ دیر بیٹھنا چاہیے اس
لئے کہ زیادہ دیر بیٹھنے سے بواسیر کا مرض پیدا ہو جاتا ہے۔ نیز بوقت استنجاء سر
کو حیا جھکا کر رکھے۔ (غریب الروایات)

مسئلہ: پانخانہ، کھانے کی چیز، کونکہ، گچ، ورق خولہ درخت کے ہوں یا کتاب کے
ورق، ٹھیکرا، بانس، بال، روئی، کپڑے کی پٹی، جانوروں کے چارے مثلاً
کھانسن ان چیزوں سے استنجاء کرنا مکروہ ہے۔ (بحر الرائق من سرین المولانا)

مسئلہ: لکڑی کے ٹکڑے، سونا، چاندی ان سے استنجاء جائز ہے۔ دور روایت نہیں
سے یہی روایت زیادہ ظاہر ہے جیسا کہ دیبا کی پٹی سے جائز ہے۔ (نبیہ)

مسئلہ: اگر استنجاء ڈھیلے سے کیا ہو تو اس کے بعد دھونا افضل ہے بشرطیکہ نجاست نے اپنی جگہ سے تجاوز نہ کیا ہو۔ اگر نجاست اپنے مقام مخصوص سے آگے بڑھ گئی تو بغیر دھوئے پاکی حاصل نہیں ہوگی وہاں پونچھنا کافی نہ ہوگا۔ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ ہمارے اس زمانہ میں ڈھیلے سے استنجاء کے بعد پانی سے دھونا سنت ہے۔ (ہدایہ) حسن بصریؒ سے استنجاء بالماء کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ سنت ہے۔ پوچھنے والے نے کہا کہ سنت کیونکر ہو سکتا ہے جبکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور افضل صحابہ نے اس کو ترک کیا ہے تو جواب میں یوں فرمایا کہ وہ حضرات تو پاخانہ مثل میتنی کے خشک کرتے تھے اور تم لوگ تو پتلا پاخانہ کرتے ہو اس سے موضع نجاست ملوث ہو جاتا ہے۔ پس ان پر کیونکر اپنے آپ کو قیاس کر سکتے ہو۔ (حاشیہ ہدایہ جونپوری)

کتاب الصلوٰۃ

نماز کے مسائل

س: جو شخص جان بوجھ کر بلا طہارت کے نماز پڑھے تو کیا کافر ہو جاتا ہے؟
ج: بعض علماء فرماتے ہیں کہ کافر ہو جاتا ہے لیکن ظاہر مذہب یہ ہے کہ کافر نہیں ہوگا۔ (در مختار) اور سراجیہ میں ہے کہ اگر استخفاف کے طور پر بلا وضو پڑھے تو کافر ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

س: اگر جان بوجھ کر قبلہ کے علاوہ دوسری جہت کی طرف منہ کر کے یا ناپاک کپڑے میں نماز پڑھے تو کیا کافر ہو جائے گا؟

ج: اس میں دو قول ہیں۔ (۱) کافر ہو جائے گا (۲) کافر نہیں ہوگا یہی صحیح ہے۔ (کتاۃ من الحیدانی باب التیمم)

س: جو آدمی نہ وضو کے بقدر پانی پائے اور نہ ہی پاک مٹی تیمم کے لئے پائے تو وہ نماز کیسے پڑھے؟

ج: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پاک کرنے والی چیز یعنی پانی و مٹی کے پائے جانے

نیک نماز قضا کرے اور صاحبین کے نزدیک اس پر تہنہ بالمعسلین لازم ہے۔
یعنی اس وقت نمازیوں کے ساتھ تہنہ اختیار کرے بعد میں قضا کرے۔ اسی
پر فتویٰ ہے۔ یعنی صرف قیام و رکوع کرے بلا ارادہ اولائے صلوٰۃ نیز نہ اس میں
قراۃ کرے نہ تسبیحات پڑھے۔

س: اگر مرہقہ (قریب الملوغ لڑکی) بغیر طہارت یا ننگے بدن نماز پڑھ لے تو کیا
اس کو نماز کے لوٹانے کا حکم دیا جائے گا؟

ج: جی ہاں نماز لوٹانے کا حکم دیا جائے گا۔ اس لئے کہ نماز بغیر وضو اور ننگے بدن
پڑھنا مشروع نہیں ہے بخلاف اس صورت کے کہ نماز بغیر اوڑھنی کے پڑھ
لی ہو کہ یہ جائز سمجھی جائے گی استحساناً چونکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
ہے کہ بالغہ عورت بغیر اوڑھنی کے نماز نہ پڑھے۔ معلوم ہوا کہ یہ ارشاد
مرہقہ کے لئے نہیں اس لئے اس کی نماز ہو جائے گی۔ (جامع المنصرات)

س: جماعت سے نماز پڑھتے ہوئے کسی شخص کو حدث لاحق ہو اس نے حیاء نماز اسی
حالت میں پڑھ لی تو کیا اس پر بھی کفر کا حکم لگایا جائے گا؟

ج: جی نہیں اس پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جائے گا اس لئے کہ وہ ایسا استہزاء نہیں
کر رہا ہے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص ایسی صورت میں مبتلا ہو جائے اور کسی مجبوری
یا حیاء کی وجہ سے نماز سے نہ نکلے تو اس کو چاہیے کہ کھڑا رہے مگر قیام میں
کچھ نہ پڑھے اور رکوع کے لئے بھی جھکے مگر رکوع کا ارادہ نہ کرے نہ تسبیح
پڑھے اور باقی نماز کے افعال میں سے بھی کوئی فعل نہ کرے تاکہ نماز کا ادا
کرنا حدث کے ساتھ نہ پایا جائے۔ (فتاویٰ اردو ایات)

س: کیا جان بوجھ کر نماز چھوڑ دینے والا کافر ہو جاتا ہے؟

ج: نماز افضل اعمال میں سے ہے یہاں تک بیان کیا گیا ہے کہ وہ روزہ سے بھی
افضل ہے جیسا کہ نماز کے ادا کرنے کے باب میں احادیث وارد ہوئی ہیں
ایسے ہی اس کے چھوڑنے پر عتاب کے بارے میں سخت ترین احادیث وارد

ہوئی ہیں جن میں سے ایک روایت وہ ہے جس کو ابن ماجہ نے نقل کیا ہے کہ
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باری تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے آپ
 کی امت پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں اور میری طرف سے اس بات کا وعدہ
 ہے کہ جو شخص ان پر ان کے اوقات میں محافظت کرے گا اس کو جنت میں
 داخل کروں گا اور جو شخص ان پر محافظت نہ کرے اس کی مجھ پر کوئی ذمہ دہری
 نہیں نیز ان روایات میں سے ایک وہ روایت ہے جس کو ابو داؤد نے نقل کیا
 ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کونسا عمل افضل ہے؟ آپ
 نے فرمایا نماز کو اس کے وقت میں پڑھنا۔ ایسے ہی پیام ترندی نے ایک
 روایت بیان کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کفر اور ایمان
 کے درمیان فرق ترک نماز سے ہے نیز ایک روایت میں ہے کہ اللہ نے اپنی
 پہلی بعض کتابوں میں یہ حکم نازل فرمایا کہ نماز کو چھوڑنے والا ملعون ہے اور
 اس کا پڑوسی اگر اس کے اس فعل سے راضی ہو وہ بھی ملعون ہے۔ (تہذیب الباس)
 ایک روایت مجالس الامیر میں منقول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ جس نے جان بوجھ کر نماز چھوڑی اس نے کفر کیا۔ ایک روایت وہ
 ہے جس کو امام غزالی نے نقل کیا ہے کہ نماز دین کا ستون ہے، جس نے نماز
 کو چھوڑا اس نے دین کو منہدم کیا۔ علامہ شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث
 کو علامہ فیروز آبادی نے مختصر میں ضعیف کہا ہے۔ ایسے ہی علامہ سخاویؒ نے۔
 اجماعی۔ ایک روایت وہ ہے جس کو امام احمد بن حنبلؒ نے روایت کیا کہ نبی
 پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نمازوں پر محافظت کرے تو قیامت
 کے دن وہ اس کے لئے نور اور برہان ہوگی اور نجات کا سبب بنے گی۔ اور جو
 شخص نمازوں پر محافظت نہیں کرتا ہے تو نہ اس کے لئے نور ہوگا، نہ برہان نہ
 نجات۔ اور ایسا شخص قیامت کے دن قارون اور فرعون اور ہامان اور ابلی بن
 قلع کے ساتھ ہوگا یعنی ان کے ساتھ اس کا حشر ہوگا۔ اور ایک روایت وہ

ہے جس کو احیاء العلوم میں امام غزالی نے بیان فرمایا ہے کہ بیچ وقت نماز
مناہوں کو اس طرح زائل کر دیتی ہے جیسے پانی میل کو صاف کر دیتا ہے۔
ایک روایت حضرت عیسیٰ علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہے کہ ایک
مرتبہ آپ گھنے درخت اور نہروں والے گاؤں پر گزرے وہاں کے لوگوں
نے آپ کا اعزاز و اکرام کیا۔ آپ ان کی حسن طاعت سے بہت خوش ہوئے۔
پھر تین سال کے بعد اس بستی پر گزرے تو درختوں کو سوکھا ہوا اور نہروں کو
خشک اور بستی کو اُلٹا پایا پس اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی بھیجی کہ اس بستی
پر ایک نماز چھوڑنے والے کا گزر ہوا اس نے اپنا منہ بستی کی نہر سے دھویا
جس کی وجہ سے نہر خشک ہو گئی اور درخت سوکھ گئے۔ (نہج البلاغہ)

صحابہؓ اور تابعینؓ کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ تارک صلوٰۃ کافر ہے
کہ نہیں۔ چنانچہ صحابہؓ میں سے سیدنا حضرت عمرؓ، عبد اللہ بن مسعودؓ، عبد اللہ
ابن عباسؓ، معاذ بن جبلؓ، حضرت جابر ابن عبد اللہؓ، ابو درداءؓ، ابو ہریرہؓ، عبد
الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم اور تابعین و ائمہ میں سے امام احمد بن حنبلؓ،
اسحاق بن راہویہؓ، عبد اللہ ابن مبارکؓ، ابراہیم نخعیؓ، ایوب سختیانیؓ، ابو داؤد
طیالسیؓ ابو بکر بن ابی شیبہؓ رحمہم اللہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نے ایک وقت کی
نماز جان بوجھ کر بغیر عذر کے ترک کر دی وہ کافر ہو جاتا ہے اور حماد بن زیدؓ
مکحولؓ، امام شافعیؓ، امام مالکؓ رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ کافر تو نہیں ہوتا البتہ
قتل کر دیا جائے۔

اور ہمارے نزدیک نہ کافر ہوتا ہے نہ قتل کیا جاتا ہے۔ ہاں سخت تنبیہ کی جائے
گی اور وہ احادیث جن سے بظاہر نماز چھوڑنے والے کا کافر بن جانا معلوم
ہوتا ہے وہ زجر و توبیخ (ڈانٹ ڈپٹ) پر محمول ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ نماز کو چھوڑنے والا گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے۔ اگر توبہ نہ
کرے تو سخت سے سخت سزا کا مستحق ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ

سب سے پہلے قیامت کے دن بندہ سے نماز کا حساب لیا جائے گا جو نیک نماز دین کا اہم رکن ہے۔

س: اگر کسی شخص کے ہاتھ پیر تو کٹے ہوئے ہوں اور چہرہ زخمی ہو یعنی نہ وہ وضو پر قادر ہو نہ تیمم پر تو کیا اس سے نماز معاف ہو جائے گی؟

ج: نہیں بلکہ اس کے لئے یہ حکم ہے کہ بلا وضو تیمم ہی نماز پڑھے اور اس پر لوٹنا واجب نہیں ہے۔ یہی اصح قول ہے۔ (درمند من ظہیر)

س: کیا عذر کی صورت میں نماز کو وقت سے موخر کرنا جائز ہے؟

ج: ہاں جائز ہے بشرطیکہ عذر ایسا ہو کہ وقت کے اندر نماز کی ادائیگی ممکن نہ ہو اور اس اجازت کا مطلب یہ ہے کہ تاخیر سے گنہگار نہ ہو گا۔ یہ مطلب نہیں کہ اس پر قضاء بھی واجب نہ رہے گی بلکہ قضا بہر صورت واجب ہے۔ علامہ رومیؒ نے مجالس الابرار میں فرمایا ہے کہ نماز کی تاخیر جن اعذار کی صورت میں درست ہے وہ چھ ہیں۔ (۱) بیہوشی (۲) بھول (۳) نیند (۴) پاگل پن (۵) حیض (۶) نفاس۔ ان کے علاوہ کسی عذر کی وجہ سے نماز کو وقت سے موخر کرنا جائز نہیں ہے۔

بندہ کی رائے یہ ہے کہ عذار کو چھ میں منحصر کرنا درست نہیں بلکہ کچھ اور بھی ایسے عذار ہیں جن کی وجہ سے نماز کو موخر کرنا درست ہے جیسے اشارہ سے بھی نماز پڑھنے پر قدرت نہ رہنا چونکہ مریض جب ایسی حالت میں ہو کہ وہ اشارہ پر بھی قادر نہ رہے تو اس کے لئے نماز کو وقت سے موخر کرنا جائز ہے۔ (جیسا کہ وقایہ میں ہے)

رہا یہ سوال کہ کیا ایسے شخص سے نماز بالکل ہی معاف ہو جائے گی یا نہیں سو اس میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اگر پورے ایک رات اور دن سے کم اس حال میں رہا تو اس پر قضا واجب ہے اور اگر زیادہ رہا تو قضا واجب نہیں۔ یہی قول صحیح ہے جیسا کہ جامع المصنعات میں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ ایسی حالت اگر ایک رات دن بھی زیادہ رہے تو اس وقت تک نماز ساقط رہے گی جب تک کہ وہ قضا پر قادر ہے یعنی قضا پر قدرت کے بعد قضا واجب ہوگی یہی صحیح ہے۔ (جامعہ رموز و احادیث) پہلا قول فخر الاسلام، شیخ الاسلام اور قاضی خاں کا ہے۔ یہی امام مالک کا مذہب ہے۔ فتاویٰ ظہیر میں ہے کہ یہی ظاہر روایت ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ (علیہ) صاحب تنویر الابصار صاحب خلاصہ نے بھی اسی کو اختیار فرمایا ہے۔ صاحب جناح نے اسی قول کی تصحیح کی ہے۔ دلوالمی نے اسی پر اعتماد کیا ہے ایسے ہی صاحب جنیس نے بخلاف اس قول ثانی کے جو کہ ہدایہ میں ہے۔ صاحب کنز نے کافی میں اسی پر (قول اول) پر اعتماد کیا ہے جیسا کہ بحر الرائق میں ہے۔ ابن الہمام نے فتح القدیر میں بیہوشی پر قیاس کرتے ہوئے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔ قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں فرمایا ہے کہ چونکہ محض عقل کو خطاب کا مخاطب نہیں بتایا جاسکتا ہے بلکہ قدرت علی العمل بھی ضروری ہے۔ امام محمد نے نوادر میں ذکر فرمایا ہے کہ جس آدمی کے دونوں ہاتھ کہیں سے اور دونوں پیر پندلیوں سے کٹے ہوئے ہوں اس پر نماز واجب نہیں ہے اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ محض عقل خطاب کی توجہ کے لئے کافی نہیں ہے۔

مولانا کی رائے ہے کہ یہ قول اس قول کے مخالف ہے جو در مختار میں ہے جس کو اصح قرار دیا گیا ہے کہ وہ بغیر وضو و تیمم کے نماز پڑھے اور اس پر نماز کا اعادہ واجب نہیں۔ واللہ اعلم۔ خلاصہ مذہب یہ ہے کہ اس مسئلہ میں دو قول ہیں۔

- (۱) نماز کا مطلقاً معاف نہ ہونا خواہ چھوٹی ہوئی نمازیں کثیر ہوں۔ (۲) کم ہونے کی صورت میں ساقط نہ ہونا اور زیادہ ہونے کی صورت میں ساقط ہونا۔ اس مسئلہ میں دو قولوں کا ہونا زیادہ صحیح ہے۔ اس کے برخلاف بعض کتابوں میں اس مسئلہ میں تین قول بیان کئے گئے ہیں۔ (۱) مطلقاً ساقط ہو جانا خواہ نواہت زیادہ ہوں یا کم (۲) مطلقاً ساقط نہ ہونا (۳) نواہت کم

ہونے کی صورت میں ساقط نہ ہونا اور زیادہ ہونے کی صورت میں ساقط ہونا جیسا کہ ابن نجیم مصریؒ نے بحر الرائق میں تصریح کی ہے۔

مجملہ اعذار میں تاخیر للصلوة اولاد کے لئے کمائی کا عذر ہے جیسا کہ مجتبیٰ میں ہے کہ سعی علی العیال کی وجہ سے نماز کو مؤخر کر دینا جائز ہے۔ چنانچہ اگر کسی عورت کو یہ خطرہ ہو کہ وہ اگر نماز میں مشغول ہو گئی تو اس کا بچہ بھوک کی وجہ سے روئے گا اور اس کو سخت ضرر پہنچے گا اور اگر اس کو دودھ پلائے تو وقت فوت ہو جائے گا تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ بچے کو دودھ پلائے اور نماز کو مؤخر کر دے۔ قنیہ میں ایسے ہی ہے۔ باب من یبتلی بامرین یختار اھونھما کے ضمن میں کہ جو شخص دو بلاؤں میں مبتلا ہو تو چاہیے کہ آسان کو اختیار کر لے۔ ایسے ہی دایہ کو اگر یہ اندیشہ ہو کہ نماز میں مشغول ہو جانے سے بچہ مر جائے گا تو اس کے لئے نماز کو مؤخر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بحر الرائق میں دلوالجی سے ایسے ہی نقل کیا گیا ہے۔ ان اعذار میں سے ایک اپنی جان پر اور اپنے مال پر خوف کا ہونا بھی ہے۔ مثلاً مسافر کو اگر یہ اندیشہ ہو کہ نماز میں مشغول ہو جانے سے وہ رفقاء سے پیچھے رہ جائے گا اور راستہ چور ڈاکوؤں سے پر خطر ہو تو اس کے لئے بھی نماز کو مؤخر کر دینا جائز ہے۔ (خزانہ ہدایات)

نیز مجملہ اعذار کے ایک فریاد چاہنے والے کی فریاد رسی کرنا بھی ہے۔ ایسی صورت میں جبکہ فریاد رسی نہ کرنے سے فریاد چاہنے والے کی ہلاکت کا اندیشہ ہو مثلاً کسی ڈوبے ہوئے کو دیکھے یا جلتے ہوئے کو دیکھے اور اس کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر اس کو بچائے گا تو نماز کا وقت فوت ہو جائے گا تو اس کو بچانا اور فریاد رسی کرنا اولیٰ ہے اس لئے کہ نماز کا بدل موجود ہے یعنی قضا لیکن ہلاک ہونے والے کا کوئی بدل موجود نہیں ہے۔ (مطالب المؤمنین)

نیز ان اعذار میں سے ایک عذر شکست کا خوف ہے جبکہ تلواریں چمک رہی ہوں

اور سپاہیوں کی صفیں بھڑ ہی ہوں تو ایسی صورت میں نماز کو موخر کر دینا جائز ہے جیسا کہ روایت میں آتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق کے موقع پر ایسی صورت میں چند نمازوں کو موخر کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

نماز میں داخل ہونا سنت کے ساتھ ہوتا ہے یا فرض کے ساتھ؟
دونوں کے ساتھ چونکہ تکبیر فرض ہے اور رفع یدین سنت ہے۔

ج: مسئلہ ان مسائل میں سے ہے جن میں امام ابو یوسفؒ متحیر رہ گئے تھے۔ قصہ

اس طریقہ پر ہے کہ امام ابو یوسفؒ امام ابو حنیفہؒ کی اجازت کے بغیر پڑھانے کے لئے بیٹھ گئے۔ امام ابو حنیفہؒ نے ایک شخص کو پانچ سوال لے کر بھیجا جن

کے جواب میں امام ابو یوسفؒ سے خطا واقع ہوئی۔ پہلا سوال یہ تھا کہ ایک

دھوبی نے اولاً کپڑے کا انکار کر دیا پھر کپڑا دھو کر لایا۔ آیا وہ اجرت کا مستحق ہے یا

نہیں۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ ہاں اجرت کا مستحق ہے۔ سائل نے کہا کہ

آپ نے غلط کہا۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اجرت کا مستحق نہیں۔ سائل نے

کہا کہ اب بھی آپ نے غلط کہا۔ پس امام ابو یوسفؒ متحیر رہ گئے۔ پھر سائل

نے کہا کہ اس مسئلہ میں تفصیل ہے۔ اگر کپڑے کا دھلنا انکار سے پہلے پایا گیا

تھا تو اجرت کا مستحق ہو گا ورنہ نہیں۔ یعنی بالا جمال حکم لگانا باطل ہے۔ دوسرا

سوال یہ تھا کہ نماز میں داخل ہونا فرض کے ساتھ ہوتا ہے یا سنت کے

ساتھ؟ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ فرض کے ساتھ۔ سائل نے اس کو غلط

قرار دیا۔ پھر فرمایا کہ سنت کے ساتھ۔ سائل نے اس کو بھی غلط قرار دیا۔

پھر سائل نے کہا کہ دونوں کے ساتھ ہوتا ہے۔ تیسرا سوال یہ تھا کہ ایک

ہانڈی چولھے پر رکھی ہوئی ہے جس میں گوشت اور شوربا ہے۔ اڑتا ہوا پرندہ

اس میں گر گیا آیا وہ دونوں کھائے جائیں گے یا نہیں؟ (گوشت و شوربا) امام

ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ دونوں کھائے جائیں گے۔ سائل نے اس کو غلط قرار

دیا۔ اس پر امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ پھر دونوں نہیں کھائے جائیں گے۔

سائل نے اس کو بھی غلط قرار دیا۔ پھر اس نے بتلایا کہ اگر گوشت پرندے کے گرنے سے پہلے پک چکا تھا تو اس کو تین مرتبہ دھلنے سے کھالیا جائے گا اور شوربے کو پھینک دیا جائے گا ورنہ کل کو پھینک دیا جائے گا۔ چوتھا سوال یہ تھا کہ ایک مسلمان کی ذمیہ بیوی تھی جو بحالت حمل مر گئی۔ اس کو کس کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ مسلمانوں کے قبرستان میں۔ سائل نے کہا کہ آپ نے غلط فرمایا۔ آپ نے فرمایا کہ کافروں کے مقابلہ میں سائل نے اس کو بھی غلط قرار دیا۔ پھر سائل نے بتلایا کہ یہود کے مقابلہ میں دفن کیا جائے گا مگر اس کا چہرہ قبلہ سے پھیر دیا جائے گا تاکہ بچہ کا چہرہ قبلہ کی طرف ہو جائے چونکہ پیٹ میں بچہ کا چہرہ ماں کی پیٹھ کی طرف ہوتا ہے۔ پانچواں سوال یہ تھا کہ کسی شخص کی ام ولد اگر بغیر آقا کی اجازت کے نکاح کر لے اور آقا مر جائے تو آیا اس پر عدت واجب ہے یا نہیں۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ ہاں عدت واجب ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ واجب نہیں۔ سائل نے کہا کہ یہ بھی غلط ہے، جس پر امام ابو یوسفؒ حیران رہ گئے۔ اس کے بعد قاصد نے بتلایا کہ اگر شوہر نے اس کے ساتھ دخول کر لیا ہو تب تو عدت واجب نہیں ورنہ عدت واجب ہے۔ اس پر امام ابو یوسفؒ کو اپنی تفسیر پر آگاہی ہو گئی اور وہ شرمندہ ہوئے۔ (الاشباہ والنظائر)

بندہ عبدالحی لکھنوی کہتا ہے کہ اس حکایت میں چند اشارات اور تنبیہات ہیں۔ اول یہ کہ طالب علم کے لئے مناسب نہیں کہ وہ بغیر اپنے استاذ کی اجازت کے وعظ و تدریس کے لئے بیٹھ جائے۔ غور کا مقام ہے کہ امام ابو یوسفؒ جیسی شخصیت اپنے استاذ کی اطلاع کے بغیر تدریس کے لئے بیٹھ جانے پر کیسے شرمندہ ہوئے اور حسرت کی اس لئے کہ استاذ کے طالب علم کے اوپر بہت سارے حقوق ہوتے ہیں۔ چنانچہ شرعہ الاسلام میں ہے کہ استاذ کے حق کو ماں باپ اور تمام مسلمانوں کے حق پر مقدم کرنا چاہیے اور مطالب

المؤمنین میں ہے کہ متعلم کے لئے اپنے استاذ کی تعظیم ضروری ہے تاکہ علم کی برکت ظاہر ہو۔ اس لئے کہ استاذ کی حقیر علم کی برکت کو ضائع کر دیتی ہے۔ اور امام اعظمؒ کے وصایا میں ہے جو انھوں نے امام ابو یوسفؒ کو فرمائی ہیں کہ موت کو یاد رکھنا اور اساتذہ اور ان لوگوں کے لئے دعاء مغفرت کرنا جن سے تم نے علم سیکھا۔

دوسرے اس واقعہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اپنے سے بڑوں کی موجودگی میں اپنی شہرت کی طرف رغبت نہیں ہونی چاہیے۔ اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ جو شخص قبل از وقت کسی چیز میں جلدی کرتا ہے تو سزاؤ اس سے محروم کر دیا جاتا ہے جیسا کہ امام ابو یوسفؒ نے اپنے شیخ کی حیات میں مجلس منعقد کی مگر محروم کر دیئے گئے۔ تیسری بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ اپنے نفس کے کمال پر خوش نہیں ہونا چاہیے خواہ کمال از قبیل عبادت ہو یا از قبیل علم اس لئے کہ جس شخص کو اس کا علم گھمنڈ میں ڈال دے تو وہ اس کے کچھ کام نہیں آئے گا جیسا کہ واقعہ مذکورہ میں امام ابو یوسفؒ نے اپنے علم پر گھمنڈ کیا۔ پس کیسے شرمندہ ہوئے ظاہر ہے۔ اور جب یہ کیفیت ختم ہو گئی تو علم کی برکات کا ظہور ہوا جس کی دلیل یہ ہے کہ امام ابو یوسفؒ ایک مرتبہ سخت مریض ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ ان کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے اور اللہ پڑھتے ہوئے کہا کہ اگر لوگوں کو تمھاری موت کا صدمہ پہنچ گیا تو تمھارے ساتھ علم کثیر چلا جائے گا۔ پھر جب اللہ نے ان کو شفا دی تو اپنے نفس کو علم کی خدمت کے لئے وقف کر دیا اور مجلس علم منعقد کی جس میں آپ کی طرف اس دور کے لوگوں کا رجوع ہوا۔ یہ سب آپ کے استاذ کی تصویب کی بدولت ہوا۔ چوتھی بات اس سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ مفتی کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ جواب دینے میں جلدی کرے۔ اس لئے کہ اس سے خرابی واقع ہوتی ہے جیسا کہ امام ابو یوسفؒ نے سائل کے جواب میں

جلدی کی جس کی وجہ سے حیرانی میں پڑے پانچواں اشارہ یہ ہے کہ یہ سوال کا جواب مطلق طریقہ پر نہ دے بلکہ جس سوال کے جواب میں اطلاق مناسب ہو وہاں جواب علی الاطلاق دے اور جو تفصیل کا موقع ہو وہاں پر جواب تفصیل سے دے۔ چنانچہ امام ابو یوسفؒ کی حیرانی کی وجہ ہر سوال کے جواب کو مطلق رکھنا ہوئی۔ چھٹی چیز یہ معلوم ہوتی ہے کہ استاذ اور عالم کے لئے اپنے سے اونٹنی کا امتحان لینا جائز ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ نے امام ابو یوسفؒ کا امتحان لیا۔ نیز روایت میں بھی آتا ہے کہ حضورؐ نے صحابہؓ کا امتحان لیا۔ ساتویں چیز یہ معلوم ہوتی ہے کہ مفتی اور عالم کو مسئلہ پوچھنے والے پر ناراض نہیں ہونا چاہیے خواہ وہ سوال میں تشدد کرے اور جواب میں غلطی نکالے۔ جیسا کہ مذکورہ واقعہ میں سائل نے امام ابو یوسفؒ کے جواب کو ہر مرتبہ غلط قرار دیا مگر امام ابو یوسفؒ کو ناراضگی یا رنجیدگی نہ ہوئی۔ آٹھویں بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ عالم کو کہنے والے کی بات تسلیم کر لینی چاہیے جبکہ وہ حق ہو اور مردوں کی پہچان حق کی وجہ سے کرنی چاہیے نہ کہ حق کی پہچان مردوں سے ہے چنانچہ اس واقعہ میں امام ابو یوسفؒ نے ان پانچوں مسائل کا حکم وہ تسلیم کر لیا جس کو سائل نے بیان کیا حق کو اپنے میں منحصر نہیں سمجھا۔

س: وہ کوئی چار رکعتیں ہیں جن میں دو رکعت فرض ہو اور دو رکعت نفل؟

ج: وہ مسافر کی نماز ہے جبکہ وہ پوری پڑھ لے قصر نہ کرے تو دو رکعت فرض ہوں گی اور اخیر کی دو رکعت نفل۔ (دعا)

س: اگر کوئی شخص نماز کی حالت میں امر مکر دیکھے کیا نماز توڑنا جائز ہے؟

ج: اگر نماز پوری کرنے کے ساتھ وہ امر فوت نہ ہوتا ہو تو نماز نہ توڑے بلکہ نماز کے بعد اس مکر سے روکے کہ اس صورت میں دونوں کا جمع ممکن ہے اور اگر فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو دو حال سے خالی نہیں یا تو اپنی ذات کے لئے ہے یا غیر کے لئے اگر اپنی ذات کے لئے ہے تو نماز توڑنا جائز ہے جیسے

چور کو اپنا مال چوری کرنا دیکھے چاہے ایک ہی درہم ہو البتہ اولیٰ یہ ہے کہ نماز نہ توڑے اور اگر غیر سے متعلق ہے تو اولیٰ یہ ہے کہ نماز توڑ دے۔ اگر نہیں توڑے گا تو گنہگار ہو گا۔ (نصاب الاحساب)

سوال۔ ایسی کونسی نماز ہے کہ جس میں ایک رکعت میں قرأت پھوڑنے سے وہ نماز باطل ہو جائے گی۔

جواب۔ فجر اور وتر کی نماز (بحر الرائق) فی باب قضاء الغواصات

مايتعلق باوقات الصلوة

(اوقات صلوٰۃ سے متعلق مسائل)

س: ایسا کونسا مکلف ہے جس پر عشاء اور وتر کی نماز واجب نہیں؟

ج: وہ شخص ہے جس سے عشاء کا وقت فوت ہو جیسے اہل بلغاریہ کہ ان پر شفق کے غروب ہونے سے پہلے ہی سورج طلوع ہو جاتا ہے اور یہ کیفیت گرمی کے چلہ تک رہتی ہے۔

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک وہ عشاء اور وتر دونوں کے مکلف ہیں ان کے لئے ادا کرنا واجب ہے۔ قضا کی نیت نہیں کریں گے چونکہ انہوں نے ادا کا وقت ہی نہیں پایا اور قضا ادا کی فرع ہے اسی کو ترمذی نے صحیح کہا ہے ابن شحہ کی اتباع کرتے ہوئے۔ اسی پر برہان کا فتویٰ ہے۔

مگر امام زلیحی نے اس قول کو شرح کنز میں رد کرتے ہوئے کہا ہے کہ عشاء اور وتر کا وجوب ایسے شخص کے حق میں غیر معقول ہے چونکہ سب وجوب نہیں پایا گیا۔ نیز جب قضاء کی نیت نہیں کی جائے گی تو لا محالہ اس کو ادا کہا جائے گا اور ادا کا وقت کا فریضہ ہے درانحالیکہ اس کا کوئی قائل نہیں ہے۔ اس لئے کہ طلوع فجر کے بعد عشاء کا وقت ہی باقی نہیں رہا۔ محقق ابن ہمام نے فرمایا ہے کہ بقالی نے ایسے لوگوں کے متعلق عشاء اور وتر کے واجب نہ ہونے کا فتویٰ دیا ہے جنہوں نے وقت کو نہیں پایا چونکہ سب نہیں پایا گیا۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ وضو میں غسل یدین اس سے ساقط ہو جاتا ہے جس کے دونوں

ہاتھ کہیں سے کئے ہوئے ہوں حالانکہ ہاتھوں کا دم فرض ہے۔
اعتراض: مگر اہل نظر کے نزدیک دونوں باتوں میں فرق ہے یعنی محل فرض کا نہ
ہونا اور چیز ہے اور سبب جعلی کا نہ پایا جانا اور چیز ہے۔ چونکہ وقت تو صرف ایسا
سبب ہے جو وجوب نفس الامر کے لئے علامت مقرر کیا گیا ہے۔ لہذا وہ صرف نماز
کے وجوب کے لئے معرف کے درجہ میں ہے اور یہ بات جائز ہے کہ کسی شے
کے بہت سے معرف ہوں اور وقت کا نہ پایا جانا بمنزلہ معرف کے نہ پائے جانے
کے ہے اور ایک دلیل کے ملنے ہو جانے سے اس شے کا انقضاء لازم نہیں آتا چونکہ
ممکن ہے کہ وہ کسی دوسری دلیل سے ثابت ہو اور ایسا یہاں پر موجود ہے اور وہ دلیل
وجوب یا وہ احادیث ہیں جو واقعہ معراج سے متعلق ہیں کہ اللہ نے تو لاہی پاس نمازیں
فرض فرمائیں اور پھر ان کو کم کر کے پانچ نمازیں باقی رہیں جن کا شروع ہونا عام
ہے تمام آفاق کے لئے ہے اس میں کسی ایک خطہ کا تعین نہیں ہے۔

نیز روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کا ذکر فرمایا۔
صحابہ کا بیان ہے کہ ہم نے اس کے ٹھہرنے کی مدت کے متعلق سوال کیا۔ آپ نے
فرمایا کہ چالیس دن تک رہے گا۔ ایک دن ایک سال کے مانند ہو گا اور ایک دن ایک
مہینہ جیسا اور ایک دن ایک ہفتہ جیسا باقی دن تمہارے دنوں جیسے ہی ہوں گے۔ ہم
نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول اس کا وہ ایک دن جو ایک سال کے مانند ہو گا کیا
اس میں ایک دن کی نماز ہمارے لئے کافی ہوگی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا کہ نہیں بلکہ پورے سال کی نمازوں کا اندازہ لگانا ہوگا۔ (ردالمسلم) دیکھئے آپ
نے ایک دن میں تین سو سے زائد عصر کی نمازوں کو واجب کہا ہے سائے کے ایک
مثل یا دوشل ہونے سے پہلے اور باقی نمازیں بھی اسی قیاس پر ہوں گی۔

پس ان روایات سے معلوم ہوا کہ حقیقت میں ایک دن میں علی العموم پانچ
نمازیں سب پر واجب ہیں اور اوقات کی تقسیم ان لوگوں کے حق میں ہے کہ جو ان
اوقات کو پائیں۔ معلوم ہوا کہ اگر کوئی وقت کو نہ پائے جیسا کہ اہل بلغار تو نماز واجب

ان پر بھی رہے گی۔ وقت کے نہ پائے جانے سے وجوب نفس الامر کی ساقط نہیں ہوگا۔
نیز روایت میں آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے
اپنے بندوں پر پانچ نمازیں فرض فرمائی ہیں۔

مگر علامہ برہان حلی نے شرح معیہ میں اس کا جواب دیتے ہوئے فرمایا ہے
کہ جیسے یہ امر ثابت ہے کہ فرض نمازیں پانچ ہیں ایسے ہی یہ بھی ثابت ہے کہ ان
کے وجوب کے کچھ اسباب اور شرائط ہیں جن کے بغیر وجوب تحقق نہیں ہوگا۔ رو
میا محمد اویہ کہنا کہ پانچ نمازیں علی العموم واجب ہیں جیسا کہ لیلۃ المہراج کی
روایات سے معلوم ہوتا ہے تو اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ وجوب عام ہر اس شخص
کے حق میں ہے جس کے حق میں شرط وجوب اور اسباب وجوب پائے جا رہے
ہوں تب تو مسلم ہے اور اس سے ہم پر کوئی اعتراض نہیں چلتا اور اگر یہ کہا جائے
کہ یہ وجوب عام ہر مکلف کے حق میں ہے اور مطلقاً ہر دن میں ہے تو یہ قول ظاہر
الاطلاق ہے چونکہ اتفاقی مسئلہ ہے کہ حاکمہ اگر طلوع الشمس کے بعد پاک ہو تو
اس پر اس دن میں چار نمازیں فرض ہیں نہ کہ پانچ تو یہ عموم کہاں باقی رہا۔

اعتراض: اس مثال پر بعض لوگوں نے یہ اعتراض کیا ہے کہ مذکورہ مثال
میں پانچ نمازوں کا واجب نہ ہونا تو شرط کے فوت نہ ہونے کی وجہ سے ہے چونکہ
نماز کے واجب ہونے کے لئے حیض سے پاک ہونا شرط ہے اس لئے اسے مثل
میں پیش کرنا درست نہیں ہے۔

جواب: مگر اس کا ان حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ اہل بلغارہ وغیرہ کے
حق میں عشاء و وتر کا واجب نہ ہونا بھی تو شرط و سبب کے فوت ہونے کی وجہ سے
ہے جو کہ وقت ہے۔

نیز وہ کافر جو ایک یا اکثر اوقات کے ختم ہونے کے بعد ایمان لائے تو اس پر
بھی بقیہ دن کی نمازیں واجب ہوں گی نہ کہ علی الاطلاق پورے دن کی نماز چونکہ
وجوب صلوٰۃ کی شرط نہیں یعنی اسلام مفقود ہے جبکہ اس میں تقصیر کافر کی جانب سے

ہے برخلاف ان لوگوں کے جو نمازوں کے اوقات ہی نہ پائیں کہ اس میں ان کا کچھ قصور ہی نہیں ہے پھر بھلا ان کے حق میں علی الاطلاق پانچ نمازوں کے وجوب کا حکم کس بنیاد پر ہے۔

رو کیا حدیث دجال پر قیاس سو وہ بھی درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ اولاً تو اسباب مقرر کرنے میں عقل و قیاس کا کوئی دخل ہی نہیں ہے اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو قیاس ان چیزوں میں ہو سکتا ہے جو معقول ہوں اور حدیث دجال کا حکم خود خلاف قیاس ہے۔ اس پر دوسری چیز کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ شیخ اکمل الدین نے شرح مشارق میں قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ یہ حکم اسی زمانہ کے ساتھ مخصوص ہو گا اس لئے کہ شارع نے ہمیں ایسا ہی حکم دیا ہے۔ اگر اس کو ہمارے اجتہاد پر چھوڑ دیا جاتا تو ہمارے لئے اس دن میں پانچ نمازیں ہی کافی ہوتیں۔

نیز اگر قیاس کو تسلیم بھی کر لیں تو مقیاس اور مقیاس علیہ میں مساوات ہونی چاہیے درانحالیکہ ان میں یہاں کوئی مساوات نہیں ہے۔ چونکہ مختلف فیہا میں اتنا وقت ہی نہیں پایا گیا جس میں اندازہ کر کے عشاء پڑھی جائے۔ اور حدیث دجال میں نماز کا وقت موجود ہے جو کہ طویل ہے اسی میں اندازہ کر کے پورے سال کی نمازوں کا حکم دیا گیا ہے اور پھر اس اندازہ کے بعد دوسری نماز کا وقت شروع ہو جائے گا یعنی ہر نماز کے لئے ایک وقت متعین کیا جائے گا جو اسی نماز کا وقت ہو گا دوسری نماز کا نہیں جب وہ وقت ختم ہو جائے گا تو نماز قضا ہوگی جیسا کہ باقی ایام میں ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ نکلا کہ یوم دجال میں زوال اور سایہ کا ایک مثل یا دو مثل ہو تا غروب شمس غیبوت شفق اور طلوع فجر سب موجود ہیں۔ حکم شرع کی تقدیر کی وجہ سے اور یہاں پر ایسا نہیں ہے۔ اس لئے کہ جو وقت موجود ہے یا تو وہ ان کے حق میں مغرب کا وقت ہے یا بالاتفاق فجر کا وقت ہے لہذا اس کو یوم دجال پر قیاس کرنا درست نہیں ہوگا۔

نیز ہماری مذکورہ تقریر سے اس شخص کے درمیان جس کے دونوں ہاتھ

کہیں سے یادوں پر غنوں سے کٹے ہوئے ہوں اور اس مسئلہ کے درمیان بھی فرق کا نہ ہونا ظاہر ہو گیا۔ (کماذکرہ البقالی) چونکہ جیسے وہاں وظیفہ غسل ویدوار جل عدم شرط کی وجہ سے ساقط ہو گیا ہے ایسے ہی اس مسئلہ میں نماز بھی عدم شرط بلکہ عدم سبب کی وجہ سے ساقط ہو جائے گی۔

نیز جیسے مقطوع الید والر جل والے مسئلہ میں کہیں سے اوپر والے حصہ کو ید کا خلیفہ نہیں سمجھا گیا چونکہ اس کی کوئی دلیل نہیں تھی ایسے ہی مذکورہ مسئلہ میں وقت مغرب یا وقت فجر کے جز کو وقت عشاء کا خلیفہ قرار دینے پر بھی کوئی دلیل وارد نہیں ہوئی ہے اس لئے اس کو وقت عشاء کا بدل قرار نہیں دیا جائے گا۔

نیز جیسا کہ بالاتفاق نمازیں پانچ ہیں ایسے ہی وضو کے فرائض بھی بالاتفاق چار ہیں اور جیسے نماز ہر مکلف پر پانچ سے کم واجب نہیں ایسے ہی فرائض وضو چار سے کم نہیں ہو سکتے لیکن تمام اسباب و شرائط وجوب کا پایا جانا وضو میں ضروری ہے لہذا نماز کے حق میں بھی شرائط کے پائے جانے کو ضروری قرار دیا جائے گا۔ واللہ اعلم۔
بندہ عبدالحی کہتا ہے کہ فقہاء کی ایک جماعت نے اسی غریب کو اختیار کیا ہے کہ ایسے لوگ عشاء و وتر کے مکلف نہیں ہیں۔ کنز درر اور اسماعیلی میں اسی پر فتویٰ ہے۔ شریکالی نے اسے ہی رائج کہا ہے بقالی نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ حلوانی نے بھی پہلے قول سے رجوع کر کے قول ثانی کی موافقت فرمائی ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ اس مسئلہ میں دو قول ہیں۔ فقہاء نے دونوں ہی کی تصحیح فرمائی ہے۔

س: ایسا کونسا دن ہے جس میں انسان پر سایہ کے ایک شل یا دو شل ہونے سے پہلے تین سو سے زائد عصر کی نمازیں واجب ہوں؟

ج: وہ دجال کے نکلنے کے دنوں میں سے وہ ہو گا جو ایک سال کے برابر ہو گا۔

س: وہ کونسی فجر کی نماز ہے جس میں تقطیس یعنی اندھیرے میں پڑھنا احناف کے نزدیک مستحب ہے؟

ج: حاجیوں کے لئے مزدلفہ میں فجر کی نماز۔ (کمان ہوائیہ)

ج: اس میں تین قول ہیں۔ (۱) اسد بن عمر نے امام ابو حنیفہ کی ایک شانہ روایت نقل کی ہے کہ ان کے نزدیک سایہ ایک مثل ہو جانے سے ظہر کا وقت تو کُل جاتا ہے مگر عصر کا وقت داخل نہیں ہوتا بلکہ عصر کا وقت اس وقت داخل ہوتا ہے جبکہ سایہ دو مثل ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ ظہر و عصر کے درمیان کچھ وقت مہل ہے۔ (۲) امام ابو حنیفہ کی ایک روایت یہ ہے کہ سایہ دو مثل ہو جانے پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ (۳) صاحبین کے نزدیک ظہر کا وقت ایک مثل پر ختم ہو جاتا ہے اور عصر کا وقت داخل ہو جاتا ہے۔ (جامع المضمرات) کذا فی الحمادیہ عن الظہیریہ والفتویٰ علی قولہما و عن التلمیسیں۔

در مختار میں امام صاحب سے ایک روایت صاحبین کے مثل نقل کی گئی ہے۔ یہی امام زفر اور ائمہ علو کا قول ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ و فی البرہان وہو الاظہر یعنی برہان میں اسی کو اظہر کہا ہے چونکہ جبرئیل علیہ السلام کے بیان سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور آپ کا بیان اوقات کے متعلق نص کے درجہ میں ہے۔ فیض میں ہے کہ اسی پر اس زمانہ میں عمل اور فتویٰ ہے۔ خزینۃ الروایات میں ہے کہ امام ابو حنیفہ نے ظہر کے وقت کے ختم ہونے اور وقت عصر کے شروع ہونے کے متعلق صاحبین کے قول ہی کی طرف رجوع فرمایا ہے۔ صاحبین کے قول کو اختیار کرنے کی وجہ درحقیقت وہ روایت ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لامت کر اکی بیت اللہ کے پاس دو مرتبہ پہلے دن ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جبکہ سایہ اصلی مثل شراک (تسمہ) کے ہو گیا اور عصر سایہ کے ایک مثل ہو جانے پر پڑھائی۔ مغرب سورج کے غروب ہونے کے بعد پڑھائی جس وقت روزہ دار افطار کر لیتے ہیں اور عشاء شفق احمر کے غائب ہونے

پہلے چڑھائی اور پھر اس وقت چڑھائی۔ جو نہی پھر چنگی یعنی اول وقت میں اور دوسرے دن ظہر ایک مثل ہونے پہ چڑھائی جس وقت پہلے دن عصر کی چڑھائی تھی اور عصر سایہ کے دخل ہو جانے کے بعد چڑھائی اور مغرب اسی وقت چڑھائی جس وقت پہلے دن چڑھائی تھی اور عشاء رات کے دو تہائی عصر گزرنے کے بعد چڑھائی اور پھر اس وقت چڑھائی جبکہ زمین روشن ہوگئی تھی پھر جبرئیل آپ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اے محمد کہ یہ آپ سے پہلے انبیاء کی نمازوں کے اوقات رہے ہیں اور آپ کے لئے ان دونوں کے درمیان کا وقت نماز کا وقت ہے۔ (رواہ ابو داؤد و

الترمذی کذا قال الذیلعی فی تخریج احادیث الہدایہ)

مگر اباب تصانیف نے امام ابو حنیفہ ہی کے قول کو اختیار کیا ہے اور اسی پر اجماع کیا ہے۔ چنانچہ بحر الرائق میں ہے انہا المنکسورة فی الاصل و هو الصحیح۔ اور نہایہ میں ہے انہا ظاہر الروایۃ عن ابی حنیفۃ اسی کو بیان الشریعہ محبوبی نے اختیار کیا ہے۔ اسی پر نسکی نے اجماع کیا ہے۔ صدر الشریعہ نے اسی کی موافقت کی ہے اور امام صاحب کی دلیل کو ترجیح دی ہے غیاثہ میں ہے هو المختار شرح الجمع و فیہم میں ہے انہ المذهب۔ ان تمام تصریحات سے ثابت ہوا کہ امام صاحب کا مذہب وہ نہیں جو صاحبین کا ہے۔ وہ کیا امام محمدی کا یہ کہنا و بقولہما فلخذ کہ ہم صاحبین کے قول کو اختیار کرتے ہیں وہ اختلاف کے مذہب ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ سراج مشیر میں ہے کہ امام صاحب کے قول پر ہی فتویٰ ہے۔ جامع رموز میں ہے کہ مثلیں کے قول کی تقدیم سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہی قول مقفی بہ ہے۔ صاحب ہدایہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ چنانچہ امام صاحب کے مسلک کی دلیل کو مؤخر ذکر کیا جیسا کہ آپ کی عادت ہے کہ قول مستند کی دلیل آخر میں بیان فرماتے ہیں۔

صاحبین کے دلائل کا جواب امام صاحب کی طرف سے یہ دیا جاسکتا ہے کہ دلائل کے متعارض ہونے کی وجہ سے ظہر کے وقت کے نکلنے میں شک ہو گیا اور

عصر کے وقت کے داخل ہونے میں شک ہو گیا لہذا شک کی صورت میں صاحبین کا قول کیسے ثابت ہو سکتا ہے۔ ہاں احتیاط اسی میں ہے کہ حکم دو مثل پر لگایا جائے جیسا کہ امام صاحب کا قول ہے۔ (نافع شرح قدوری) امام نسائی نے منافع میں فرمایا ہے کہ اس جگہ تعارض سے مراد روایات حدیث کا تعارض ہے اس لئے کہ بعض روایات میں ہے کہ جبرئیل نے دوسرے دن امامت اس وقت کرائی جبکہ ہر شے کا سایہ ایک مثل ہو گیا تھا اور بعض میں ہے کہ جبکہ سایہ دو مثل ہو گیا تھا۔

بعض نے کہا ہے کہ اس تعارض سے تعارض آثار مراد ہو سکتا ہے چونکہ حضورؐ نے فرمایا ہے ابرءوا بالظہر فان شدة الحر من فیج جہنم اور صاحبین کے دیار میں سخت گرمی کا وقت ایک مثل کے پہلے پہلے ہوتا ہو گا لہذا یہ حدیث امامت جبرئیل کی حدیث کے مخالف ہو گئی جس کی وجہ سے شک واقع ہو گیا لہذا جو چیز یقین سے ثابت ہے اس کو شک کی وجہ سے ختم نہیں کیا جاسکتا۔ بندہ کی رائے میں صاحبین کا قول قوی ہے دلائل کے اعتبار سے لہذا جن لوگوں نے امام صاحب کے قول پر فتویٰ دیا ہے ان کا کوئی اعتبار نہیں ہے اس مسئلہ کی تفصیل مولانا امام محمد کے حاشیہ التعلیق المعجد میں موجود ہے جس کا مئی چاہے دیکھ لے۔ پھر احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ ظہر ایک مثل پر پڑے اور عصر بعد دو مثل کے پڑے تاکہ اختلاف سے بچ جائے اس لئے کہ ایسی شکل اختیار کرنا جس میں علماء مختلف نہ ہوں مستحب ہے۔ (عالمگیری) حمادیہ میں ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے کہ ظہر کو ایک مثل سے مؤخر نہ کرے اور عصر کو دو مثل سے قبل نہ پڑے۔ (ظہیری) رحمہ

ملیتعلق بالاذان والاقامة والاجابة

(اذان اور عجمیر اور ان کے جواب کے متعلق مسائل)

اس باب میں چند تشریحات ہیں تشریح اول اذان کے بارے میں ہے۔

ابن منذر کے نزدیک جماعت کے لئے اذان فرض ہے خواہ حضر ہو یا سفر۔

امام مالک کے نزدیک مساجد کی جماعت کے لئے اذان فرض ہے۔ عطاء و عباد

فرماتے ہیں کہ کوئی بھی نماز بغیر اذان و تکبیر کے جائز نہیں۔ مگر امام ابوہریرہ کا قول ہے۔ عروہی فرماتے ہیں کہ امام احمد کے نزدیک اذان فرض کفارہ ہے۔ ظاہر یہ کہتے ہیں کہ اذان و تکبیر ہر نماز کے لئے واجب ہیں۔ بغیر اذان و تکبیر کے نماز کی صحت میں علماء کا اختلاف ہے۔

امام شافعی و اسحاق کے نزدیک اذان و اقامت سنت ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ یہی جمہور علماء کا قول ہے۔ یہی عام مشائخ احناف کا قول ہے اسی پر کتب حنفیہ کی تصریحات ہیں۔ (نہای)

ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ اذان واجب ہے جس کی دلیل یہ ہے کہ امام محمد سے مروی ہے کہ اگر کسی شہر والے اذان کے چھوڑنے پر اہل حق کر لیں تو ہم ان سے اس بارے میں جنگ و جدل کریں گے۔ لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ قال ایک امر خیر کے ترک پر اجتماع کی وجہ سے ہے اس سے اذان کا وجوب معلوم نہیں ہوتا۔ (مفتاح)

پر اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اذان افضل ہے یا امامت۔ بعض کا قول یہ ہے کہ اذان افضل ہے جس کی دلیل اللہ رب العزت کا قول ومن احسن قولاً من دعا الی اللہ وعمل صالحاً ہے۔ سیدنا حضرت عائشہ نے اس کی تفسیر اذان کے ساتھ فرمائی ہے۔ ایسے ہی حدیث میں ہے کہ موزن لوگوں کی گردنیں قیامت کے دن سب سے اونچی ہوں گی۔ بعض نے فرمایا ہے کہ امامت افضل ہے چونکہ خلفاء وغیرہ نے اسی کو اپنایا ہے۔ (عمرانی)

مسئلہ: اذان پر اجرت لینا مکروہ نہیں ہے۔ (محمد احمادی)

مسئلہ: امام ابو یوسف کے نزدیک سواری کی حالت میں اذان مکروہ نہیں ہے اور امام صاحب کے نزدیک سواری پر چڑھ کر اذان کہنا حضر میں مکروہ ہیں سفر میں نہیں۔ (مطالع المومنین)

مسئلہ: محدث (بے وضو) کی اقامت (تکبیر) تو مکروہ ہے مگر اذان مکروہ نہیں اور

ناپاک کی اذان بھی مکروہ ہے۔ ایسے ہی مجنوں، بیہوش، عورت کی اذان بھی مکروہ ہے۔ (موہب الرحمن)

ممد بات یہ ہے کہ جنبی یعنی ناپاک کی اذان تو لوٹائی جائے گی تکبیر نہیں چونکہ اذان کا مکروہ ہونا تو جائز ہے جیسا کہ جمعہ میں مگر تکبیر کا تکرار مشروع نہیں۔ (مدلیہ عن شریعہ طہیدی للہدایہ)

مسئلہ: بیٹھ کر اذان پڑھنا مکروہ ہے۔ ہاں اگر صرف اپنی نماز کے لئے پڑھے تو جائز ہے۔ (اشیاء الغار)

مسئلہ: ہجرے اور فاسق کی اذان مکروہ ہے خواہ عالم ہی ہوں۔ نیز مدہ ہوش اور ایسے بچے کی اذان جو کہ عقل نہ رکھتا ہو۔ (در مختار)

مسئلہ: ایسے بچے کی اذان جو کہ عقل رکھتا ہو بلا کراہت درست ہے۔ (مدلیہ عن تھذیب احمد)

مسئلہ: اذان و اقامت کے وقت بلا ضرورت کھنکھارنا مکروہ ہے چونکہ یہ بدعت ہے۔

مسئلہ: اذان کے درمیان میں بات کرنا ممنوع ہے اگر بات کر لی تو اذان از سر نو پڑھنی ہوگی اگرچہ سلام کیا ہو یا اس کا جواب دیا ہو۔ (فتح القدیر) قعیدہ میں مجد

الائمہ ترجمانی سے منقول ہے کہ اذان کے درمیان اگر کھانسنے کی وجہ سے یا

کھنکھارنے کی وجہ سے رکاتیں تو اعادہ واجب نہیں اور اگر درمیان میں وقفہ

زیادہ ہو تو اعادہ واجب ہے۔

مسئلہ: اندھے کی اذان امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ ہے۔ یہی امام شافعیؒ کا قول

ہے۔ (تایید عن الحدید) کنز اور تنویر الابصار میں ہے کہ نابینا کی اذان مکروہ نہیں

ہے جیسا کہ غلام اور حرامی اور دیہاتی کی اذان مکروہ نہیں ہے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ مسئلہ میں دور و ایتیں ہیں۔ برہان میں یہی تصریح ہے کہ ایک

قول یہ ہے کہ اندھے، حرامی، غلام اور دیہاتی کی اذان مکروہ ہے۔

مسئلہ: مسجد میں کھڑے ہو کر اذان نہ دی جائے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

مسئلہ: اذان میں مستحب یہ ہے کہ بلند جگہ کھڑے ہو کر دی جائے اور تکبیر زمین

پر کھڑے ہو کر۔ البتہ اذان مغرب میں مشلخ کا اختلاف ہے۔ (حب)
 مسئلہ: عورت بیہوش، دیوانہ، مغلوب العقل اگر اذان کہہ دیں تو اعادہ کیا جائے گا۔ قاسم کی اذان کا اعادہ نہیں کیا جائے گا۔ جنبی (ناپاک کی) اذان کے اعادہ کے بارے میں تحریرات مختلف ہیں۔ فتاویٰ قاضی خاں اور ظہیریہ کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ اعادہ مستحب ہے اور ہدایہ وغیرہ کی عبارات سے وجوب سمجھا جاتا ہے۔ یہی اصح ہے۔ (مجتبیٰ عراقی)

مسئلہ: جو مؤذن نماز کے اوقات سے واقف نہ ہو اس کو مؤذن کا ثواب نہیں ملے گا۔ (قاضی خاں) اذان کا ثبوت اصلاً اور تعیناً حدیث و کتاب اللہ دونوں سے ہے۔ اصل تو اللہ کے قول واذا نادیتم الی الصلوٰۃ اتخذوها ہزواً ولعباً سے ثابت ہے۔ (مہذب شرح مواہب الرحمن)

مسئلہ: اگر مسجد میں مؤذن حاضر نہ ہو اور لوگ مسجد میں پہنچ جائیں تو وہ دوسری مسجد میں نہ جائیں بلکہ انھیں میں سے ایک اذان دے دے اور نماز پڑھ لے خو لو ایک ہی آدمی ہو چو نکہ مسجد میں داخل ہونے والے پر مسجد کا حق ہو جاتا ہے۔ (مضمرات)

مسئلہ: خلاصہ میں ہے کہ پانچ باتیں ایسی ہی کہ اگر وہ اذان و اقامت کے درمیان میں پائی جاویں تو اذان دیگر کو از سر نو پڑھنا واجب ہے (۱) مؤذن پر غشی طاری ہو جائے (۲) مرجائے (۳) حدث پیش آجائے (۴) زبان رُک جائے یعنی یاد نہ رہے اور کوئی تلقین کرنے والا نہ ہو (۵) دفعتاً گونگا پن ہو جائے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ جب مؤذن نے اذان شروع کر دی تھی پھر پوری نہ کی تو سننے والوں کے ذہنوں میں یہ بات آئے گی کہ اس نے غلطی کی۔ پس وہ اذان کے منتظر رہیں گے اس لئے اعادہ کیا جائے تاکہ انتظار ختم ہو جائے۔ (فتح القدیر) از سر نو مستحب ہونے کی تصریح ظہیریہ اور سراج الوہاج اور مجتبیٰ میں غشی اور حدث اور موت اور ارتداد کے وقت بیان کی گئی ہے۔

مسئلہ: موزن کا اپنی طاقت سے بڑھ کر آواز نکالنا مکروہ ہے۔ (جامع المسمرات)
 مسئلہ: فارسی میں اذان دینا کافی نہیں ہے۔ اصح قول یہی ہے خواہ یہ بھی معلوم ہو جائے کہ یہ اذان ہے۔ (موہب الرحمن) میں کہتا ہوں کہ اس کی تفصیل میرے رسالہ ”اکام الخافئ فی اداء الاذکار بلسان الفارس“ میں دیکھنی چاہیے۔
 مسئلہ: جس مسجد میں اذان اور اقامت دیں اگر اس میں نماز نہ پڑھی تو یہ بھی مکروہ ہے کیونکہ اس نے لوگوں کو تو خیر پر جمع کر دیا اور خود جدا ہو گیا۔ (مطالب الرحمن من الہد)

مسئلہ: ایک موزن کو دو جگہوں میں اذان دینا مکروہ ہے۔ (در مختار)
 مسئلہ: تہویب یعنی اذان کے بعد نماز کا دوبارہ اعلان کرنا علماء کوفہ نے اس کو ایجاد کیا ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ امور مسلمین میں مشغول ہونے والوں کو اگر تہویب کر دی جائے تو کوئی حرج نہیں ہے جیسے امیر، قاضی اور متاخرین فقہاء نے ہر نماز میں مستحسن سمجھا ہے۔ (فتاویٰ) اس مسئلہ کی مزید تحقیق بندہ کے رسالہ ”التحقیق العجیب فی التہویب“ میں ملاحظہ ہو۔

تشریح ثانی اقامت کے بیان میں

اقامت اذان سے زیادہ موکد سنت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مسافر کے لئے تکبیر چھوڑنا مکروہ ہے اذان نہیں۔ (فتح القدیر)
 مسئلہ: اگر موزن کے علاوہ کسی اور نے تکبیر پڑھی تو دو صورتیں ہیں۔ (۱) موزن غائب تھا یا موجود۔ اگر غائب ہو تو کوئی کراہت نہیں۔ اگر موجود ہو تو پھر دو صورتیں ہیں۔ وہ اس پر راضی ہے یا ناراض۔ اگر راضی ہے تب بھی ہمارے نزدیک مکروہ نہیں اور یہی قول امام مالکؒ کا ہے اور اگر راضی نہ ہو تو مکروہ ہے۔ (بہان شرح موہب الرحمن)

مسئلہ: تکبیر میں جی علی الصلوٰۃ جی علی الفلاح کے وقت چہرہ دائیں بائیں نہیں پھیرنا چاہیے۔ ہاں اذان میں درست ہے کیونکہ وہ غیر موجود لوگوں کی اطلاع دینے کے لئے دی جاتی ہے۔ اسی لئے حکم ہے کہ اگر مینارہ میں اذان دے رہا ہو تو جی

علی الصلوٰۃ وحی علی الفلاح کے وقت مکھوم جائے اور اقامت چوگہ موجودہ لوگوں کو آگاہ کرنے کے لئے ہوتی ہے اور لوگ پہلے سے خطرہ نہیں ہیں اس لئے اس میں چہرہ کھمانے کی ضرورت نہیں ہے۔ (میں اتفاق کرتی)

مسئلہ: اذان میں دونوں کالوں میں انگلیاں دینا سنت ہے تکبیر میں نہیں البتہ امام حسن رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ تکبیر میں بھی دے لے۔ (قدی)

مسئلہ: تکبیر میں اس غرض سے کچھ تاخیر کر دینا کہ لوگ جماعت کو پالیں یہ جائز ہے۔ (مضمرات)

مسئلہ: غلاموں پر تکبیر اور اذان سنت نہیں ہے جیسا کہ فقہاء نے کہا ہے کیونکہ یہ دونوں مشروع جماعت کی سنتوں میں سے ہیں اور غلاموں کی جماعت مشروع نہیں ہے اسی وجہ سے ایام تشریق میں تکبیر تشریق نماز کے بعد ان پر ضروری نہیں ہے۔ (تبعین اتفاق شرح کفرہ قدی)

مسئلہ: عورتوں کے لئے بھی اذان و اقامت سنت نہیں ہیں خواہ جماعت سے نماز پڑھیں۔ یہی قول امام احمد، امام مالک، ابو ثور و تابعین کی ایک جماعت کا ہے اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں تین قول ہیں۔ ان میں اسحٰذ مذہب یہ ہے کہ ان کے لئے اقامت مستحب ہے اذان نہیں۔ (قالب الامام دومر قول یہ ہے کہ نہ ان پر اذان مستحب ہے نہ اقامت۔ تیسرا دونوں مستحب ہیں۔

شرح الوجیز میں لکھا ہے کہ یہ اختلاف عام ہے خواہ عورتیں جماعت سے نماز پڑھیں یا تنہا۔ (نایہ) اور سراج کی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں پر اقامت نہیں ہے خواہ نماز تنہا پڑھیں یا جماعت سے۔ (مذہب احناف) اور برہان اور اس کے معتن مواہب الرحمن میں لکھا ہے کہ اذان عورتوں کے لئے بالاتفاق مکروہ ہے اور ہم ان کے لئے اقامت کو بھی مسنون نہیں سمجھتے ہیں باقی تفصیل عورتوں کی جماعت کے متعلق اگر مطلوب ہو تو میرے رسالہ

”تحفة الجلساء فی جماعۃ النساء“ میں ملاحظہ کیجئے۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے اور اذان و اقامت چھوڑ دے تو اگر محلہ کی مسجد میں اذان ہو چکی ہو تو وہ اس کے لئے کافی ہے ورنہ اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے۔ (سراجیہ)

مسئلہ: امام کو چاہیے کہ وہ حی علی الصلوٰۃ کے وقت نماز کے لئے کھڑا ہو جائے۔ (ہدایہ دقائہ) خلاصہ اور خزانہ میں ہے کہ لوگ حی علی الفلاح کے وقت کھڑے ہو جائیں اور اگر امام صفوں سے باہر ہو پھر صفوں میں داخل ہو جائے تو اصح قول یہ ہے کہ جس جس صف سے امام گذر تا رہے وہ صف کھڑی ہوتی رہے اور امام قد قامت الصلوٰۃ کے پورا ہونے سے پہلے نماز شروع کر دے۔ امام حلوائی نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ اصح یہ ہے کہ نماز تکبیر پوری ہونے کے بعد شروع کرے۔ (شرح برہندی)

تیسری تشریح

اذان و اقامت سننے والوں کے متعلق مسائل کے بارے میں

مسئلہ: جو شخص اذان سنے خواہ ناپاک ہو اس پر اذان کا جواب دینا واجب ہے۔ اور اگر عورت حائضہ ہو یا نفاس والی یا خطبہ کا سننے والا ہو یا جنازہ کی نماز پڑھنے والا ہو یا جماع (محبّت) کرنے والا ہو یا بیت الخلاء میں ہو یا پڑھنے پڑھانے والا ہو تو اس پر اذان کا جواب دینا واجب نہیں ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص بوقت اذان قرآن پڑھ رہا ہو تو اس کو جواب دینا چاہیے۔

مسئلہ: اذان کا جواب یہی ہے کہ اذان کے کلمات کو لوٹ لیا جائے البتہ حی علی الصلوٰۃ و حی علی الفلاح کے وقت لا حول پڑھے اور فجر کی نماز میں الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں صدق و برکت کہے۔ (در مختار)

مسئلہ: اذان کا جواب زبان سے دینا واجب ہے اذان سکر یا مسجد میں جانا ضروری ہے یعنی اجابت باللسان واجب ہے یا اجابت بالقلم؟

ج: امام حلوائی فرماتے ہیں کہ اجابت بالقدم بھی کرے۔ چنانچہ اگر کوئی مسجد سے باہر ہو اور محض زبان سے جواب دیتا رہے مسجد کی طرف نہ چلے تو وہ جواب دینے والا نہیں سمجھا جائے گا اور اگر مسجد میں حاضر ہو تو جواب کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اللہ کا مسجد میں حاضر رہنا بمنزلہ جواب کے ہے۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ اجابت باللسان (زبان سے جواب دینا) واجب ہے چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے یہی ظاہر ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم موزن کی آواز سنو تو اسی کے مثل کلمات بولو اور اس امر میں اعراض کرنے کا کوئی قرینہ ظاہر نہیں ہوتا یعنی جواب دینا عمومی طور پر واجب ہے خواہ مسجد ہی میں حاضر ہو۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص چلا جا رہا ہو اذان سنائی دے تو بہتر یہی ہے کہ ٹھہر کر جواب دے۔ (فتاویٰ) چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب کوئی اذان سنے اور اس کے بعد اپنے کسی کام میں مشغول رہے تو ایسا کرنا حرام ہے۔ اور خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اذان سننے کیلئے سوت کا تبا بند کر دیتی تھیں۔ اور ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم اذان سننے ہی ہتھوڑی کو اپنے پیچھے ڈال دیا کرتے تھے۔ ایسے ہی سامانی سے منقول ہے کہ امراء بوقت اذان اپنے گھوڑوں کو روک کر اذان کا جواب دیا کرتے تھے۔ نیز خلف نے ایسے شاہد کی شہادت کو رد کر دیا ہے جو حالت اذان میں بیٹنے میں مشغول رہتا ہو۔

س: ظہیر الدین سے اس مسئلہ کے متعلق پوچھا گیا کہ اگر ایک وقت میں مختلف جہات سے اذان سنائی دے تو کیا کرے؟

ج: انہوں نے فرمایا کہ ایسے شخص کے ذمہ اپنی مسجد کی اذان کی اجابت باطل واجب ہے۔ (فتاویٰ)

مسئلہ: اگر موزن اذان دے رہا ہو اور اس کی آواز سن کر کتا بھونکے تو موزن کے لئے جائز ہے کہ اس کو مارے جبکہ اس کا یہ گمان ہو کہ مارنے سے بھونکنے

سے رُک جائے گا۔ (قدیہ عن ابوری)
 مسئلہ: بوقت اذان سامع کے لئے درست نہیں کہ وہ تلاوت کرے یا سلام کرے
 یا سلام کا جواب دے یا اس کے علاوہ کسی اور کام میں مشغول ہو سوائے اذان
 کے جواب کے۔

مسئلہ: اگر سامع پہلے سے قرأت کر رہا ہو تو اذان من کر قرأت کو بند کر دے۔ (عبرہ رائق)
 مسئلہ: خطبہ کی اذان کا جواب بالافتقار درست نہیں ہے۔ (در مختار)

مگر میرے خیال میں اس میں نظر ہے چونکہ خطبہ کی اذان کے وقت امام
 صاحب کے نزدیک کلام دنیوی مکروہ ہے اور جواب دینا یہ تو دینی کلام ہے
 نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے اس اذان
 کا جواب دینا ثابت ہے۔ (بخاری)

مسئلہ: اگر مسجد میں بیٹھا ہو قرأت کر رہا ہو اور اذان ہونے لگے تو قرأت کرتا رہے
 یعنی قرأت بند نہ کرے۔ یہی مسئلہ اس وقت ہے جبکہ گھر بیٹھ کر قرأت کر رہا
 ہو مگر اس وقت یہ شرط ہے کہ اس کی مسجد میں اذان نہ ہو رہی ہو۔ (کنایہ)

مسئلہ: ظہیر یہ میں ہے کہ جواب دینے والا موزن کی طرح کہتا رہے تمام الفاظ میں۔
 مگر شیخ ابن حجرؒ نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ بعض احتاف اس طرف گئے ہیں
 کہ حی علی الصلوٰۃ کے جواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم کہے۔ اور حی
 علی الفلاح کے جواب میں ماشاء اللہ کان و ما لم یشاء لم یکن کہے۔ (شرح بر جندی)
 مگر شیخ دہلوی وغیرہ نے فرمایا ہے کہ ماشاء اللہ کہنے کی کوئی اصل نہیں ہے ہاں
 حدیث سے حی عتین کے ساتھ حو قلتین ثابت ہے۔ ابن ہمام نے فتح القدیر
 میں فرمایا ہے کہ بہتر یہ ہے کہ حی عتین کے ہی ساتھ حو قلتین کو بھی جمع
 کرے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ چونکہ بعض احادیث میں ہے
 کہ مجیب موزن کی طرح ہے تمام الفاظ میں۔ یہی ہمارے مشائخ کا قول ہے
 اور بعض نے تفصیل کا قول اختیار کیا ہے۔

مسئلہ: مجیب کے لئے ضرور دیا ہے کہ اذان کے ہر جملہ کے بعد اس کا جواب اسی جملہ سے دے۔ حضرت عمرؓ اور ابو امامہؓ کی حدیث میں اسی کی تصریح ہے۔

مسئلہ: اذان کے بعد وسیلہ کی دعائیں (فتح القدیر)۔
 مسئلہ: اگر موذن کے کلمات کا اس کے ساتھ ساتھ جواب نہ دیا ہو تو کیا اس کے فارغ ہونے کے بعد جواب دینا چاہیے؟

ج: مناسب یہ ہے کہ اگر فصل طویل ہو گیا ہو تو جواب نہ دے اور اگر فصل زیادہ نہ ہو تو جواب دے۔ (عمر اراق)

مسئلہ: اذان سننے کے وقت کھڑا ہو جانا چاہیے مگر اس کی کوئی تصریح نہیں مل سکی کہ اذان ختم ہونے تک کھڑا رہے یا یہ کہ ختم ہونے سے پہلے بیٹھ جاوے۔ (در عقد) کھڑے ہونے کی دلیل حدیث اذا سمعتم النداء فقوموا فانها عزمة من الله ہے۔ (اخرجه ابو نعیم فی حلیۃ الاولیاء بسند فیہ مقال)

مسئلہ: اذان کے وقت بات چیت کرنا اور چلنا مکروہ ہے۔ (فتاویٰ اردو بات) بعض تصریحات سے پتہ چلتا ہے کہ کلام سے بالاتفاق کلام دنیوی مراد ہے نیز روایت میں بھی آتا ہے کہ جو شخص اذان کے وقت دنیوی بات کرتا ہے اس کے متعلق ایمان کے زائل ہونے کا اندیشہ ہے۔ مگر یہ روایت ایسی سند سے ثابت نہیں ہے جس سے دلیل پکڑی جاسکے۔

ما يتعلق بشروط الصلوة

(نماز کی شرطوں سے متعلق مسائل کا بیان)

نماز کے لئے نمازی کے کپڑے کا پاک ہونا، جگہ کا پاک ہونا، بدن کا نجاست حقیقہ و حکمیہ سے پاک ہونا شرط ہے ایسے ہی نماز کے لئے نیت کا ہونا، استقبال قبلہ ہونا، ستر کا چھپانا بھی شرط ہے۔

کپڑے کا پاک ہونا شرط اس وجہ سے ہے کہ اللہ نے فرمایا وثیابك فطهر۔
 دیا گیا جگہ اور بدن کا نجاست حقیقہ سے پاک ہونے کی شرط ہونا دلالت النصوص سے

ہے اور بدن کا نجاست حکمیہ سے پاک ہونے کی شرط وہ آیت وضو اور آیت غسل سے ثابت ہے۔ اور نیت کا شرط ہونا حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرمان انما الاعمال بالنیات سے ہے۔ استقبال قبلہ کا شرط ہونا اللہ کے فرمان فاولوا وجہکم شطرہ سے ہے۔ ستر عورت کا شرط ہونا اللہ کے فرمان خذو زینتکم عند کل مسجد ای کل صلوٰۃ سے ہے۔ (کذا فی اہدیت)

پہلی تشریح طہارت کے بیان میں

طہارت کی ایک قسم کپڑوں کا پاک ہونا ہے چنانچہ بغیر عذر کے ناپاک کپڑے میں نماز جائز نہیں ہوگی۔ بعض مشائخ نے اس کو جائز لکھا ہے۔ (کذا فی جامع الرموز من خزائن) اگر ناپاک کپڑے میں نماز پڑھی اس حال میں کہ کپڑے کا ناپاک کنارہ زمین پر پڑا ہوا ہو اگر وہ کنارہ نمازی کی حرکت سے ہلتا ہو تو نماز جائز نہ ہوگی ورنہ جائز ہے۔ (کذا فی خزائن اردیات من اجزیب) مریض کے نیچے اگر سب کپڑے ناپاک ہوں جن پر اگر پاک بستر بچھا دیا جائے تو ناپاک ہو جاتا ہو تو اسی پر نماز پڑھنا جائز ہے چونکہ عذر پایا گیا۔ (درمختار)

مسئلہ: نمازی کے سر کے اوپر کوئی کپڑا لٹکا ہوا ہے جس پر ایک درہم سے زائد نجاست ہے جب نمازی کھڑا ہوتا ہے تو وہ کپڑا اس کے موٹھے پر رہتا ہے اگر اسی حال میں کوئی رکن ادا کر لیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (خزائن اردیات)

مسئلہ: کسی مسافر کو حدیث لاحق ہو اور اس کا کپڑا بھی ناپاک ہے کہ جس میں نماز جائز نہیں ہو سکتی اور اس کے پاس پانی ہے جو صرف وضو کے لئے یا نجاست دھونے کے لئے کافی ہو سکتا ہے، دونوں کام میں نہیں آسکتا تو اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ نجاست کو اس پانی سے دھو لے اور تیمم کر کے نماز پڑھے۔ اگر اس نے اس کا اٹکا کر لیا یعنی اس پانی سے وضو کر لیا اور نماز پڑھ لی تو یہ بھی جائز ہے۔ (کذا فی فتاویٰ قاضی خاں فی فصل تیمم)

مسئلہ: ابو بکر رحمہ اللہ سے ایسے شخص کے متعلق سوال کیا گیا جس کے کپڑے پر ایک

درہم سے کم نجاست مکی ہوئی ہو کہ اگر وہ اس کو نماز پڑھنے کی حالت میں دیکھ لے تو کیا کرے؟ آپ نے جواب دیا کہ اگر وقت میں منجائش ہو تو افضل یہ ہے کہ کپڑے کو دھو کر نماز نئے سرے سے پڑھے نیز اگر نماز باجماعت کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو مگر دوسری جگہ جماعت ملنے کا گمان ہو تب بھی حکم ہے لیکن اگر جماعت کے فوت ہونے کا یا وقت کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو اسی حال میں نماز پوری کر لے۔ (کذالی مطالب المؤمنین من المودی)

مسئلہ: نماز میں کپڑوں کے پاک ہونے کی شرط عام ہے خواہ وہ ٹوپی ہو یا جوتا ہو یا موز۔ (شرح بر جندی)

فائدہ: ناپاک کپڑے کی پاکی پاک کرنے سے ہوگی اور نجاستوں سے پاکی حاصل کرنے کے مسائل باب تطہیر الانجاس میں مذکور ہیں یہاں ذکر کے اعادہ کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ ہاں یہ مناسب ہے کہ نماز کے حق میں معفو عنہ نجاست کے مسائل ذکر کر دیئے جائیں جو کہ اسی باب کے لئے مناسب ہیں دیگر فقہاء نے ان کو باب الانجاس میں ذکر کیا ہے جس کا مقام کے مناسب نہ ہونا ظاہر ہے چونکہ ناپاک کپڑے کا استعمال اگرچہ اس پر نجاست مقدور معفو عنہ سے زائد بھی ہو خارج صلوٰۃ جائز ہے۔ (در عقد بر ادائق) اس مسئلہ میں اختلاف ہے مناسب ہے کہ اس کے مقام میں دیکھا جائے۔ ہاں یہ بات نماز میں درست نہیں ہے جبکہ نجاست زیادہ ہو۔

مسئلہ: پیشاب کی وہ چھیمیں جو کہ سوئی کے نا کے برابر ہوں اگر کپڑے پر لگ جائیں تو وہ شریعت میں معاف ہیں۔ (کنز)

مسئلہ: بیت الخلاء کی کھیاں اگر کپڑوں پر بیٹھ جائیں تو یہ معاف ہیں مگر جبکہ بہت زیادہ ہوں تو معاف نہیں ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

امام زفرؒ اور ائمہ ثلاثہ (امام مالکؒ، امام احمدؒ و امام شافعیؒ) فرماتے ہیں کہ نجاست کم ہو یا زیادہ معاف نہیں ہے اس میں نماز نہیں ہوگی۔ بخلاف احناف

کے کہ ان کے نزدیک نجاست غلیظہ ایک درہم کے بقدر معاف ہے اور ایک درہم ایک مثقال کے برابر ہوتا ہے بخلاف امام سرخسی کے، وہ فرماتے ہیں کہ ہر زمانہ میں اس زمانہ کے درہم کا اعتبار ہوگا۔ فقہاء کی بعض عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ درہم کی مساحت (پیمائش) کا اعتبار جو کہ ہتھیلی کی چوڑائی کی مقدار ہوتی ہے۔ دونوں قولوں میں تطبیق اس طرح دی گئی ہے کہ مساحت کا اعتبار پہنے والی نجاستوں میں ہے اور وزن کا اعتبار جسم والی نجاستوں میں ہے۔ نیز اگر نجاست مخففہ چوتھائی کپڑے سے کم پر لگی ہو تو وہ بھی معاف ہے خواہ کوئی بھی کپڑا ہو مثلاً پانجامہ، لنگی، چادر، رومال وغیرہ بعض کا قول یہ ہے اس کپڑے کا چوتھائی مراد ہے جس پر نجاست لگی ہو مثلاً آستین کا چوتھائی دامن کا چوتھائی۔ بعض کا قول یہ ہے کہ ربع سے مراد سر اوپل کا ربع مراد ہے یعنی نجاست خواہ کسی بھی کپڑے پر لگی ہو اگر وہ چوتھائی پانجامہ کے برابر ہو تو معاف نہیں ہوگی۔

نجاست غلیظہ

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر وہ نجاست جس کے بارے میں نص وارد ہوا ہو اور کوئی دوسرا نص اس کے معارض نہ ہو تو وہ غلیظہ ہے عام ازیں کہ اس میں علماء کا اختلاف ہو یا اتفاق اسی لئے لید امام صاحب کے نزدیک نجاست غلیظہ ہوگی چونکہ اس کے متعلق نبی پاک علیہ السلام کا قول وارد ہوا ہے کہ وہ ناپاک ہے اور کوئی دوسرا نص بھی اس کے معارض نہیں ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ہر وہ چیز جس میں اجتہاد کی گنجائش ہو یعنی جس میں فقہاء کا اختلاف ہو تو وہ نجاست خفیفہ ہے۔ لہذا لید ان کے نزدیک نجاست خفیفہ ہوگی چونکہ وہ امام مالکؒ کے نزدیک پاک ہے۔ (کذا فی جامع المصنرات)

نجاست غلیظہ کا معاف ہونا

ہدایہ اور اس کے علاوہ دوسری کتب میں قول صحیح یہ ہے نیز امام نسفیؒ نے کافی

میں اس بات کو صحیح قرار دیا ہے کہ نجاست غلیظہ کا معاف ہونے کا مدار درہم کی
 مساحت (بائش) کے بقدر ہو گا۔ بعض نے کہا ہے کہ درہم کے وزن کے اعتبار سے
 ہو گا یعنی جبکہ وزن ایک مثقال ہو جائے۔ مگر ان دونوں قولوں میں تطبیق کی ضرورت
 پیش آئے گی اس لئے کہ ثانی روایت کے بموجب غلیظہ کا معاف ہونا معلوم ہوتا
 ہے اگرچہ وہ اکثر کپڑے کو لگ جائے اس لئے کہ کبھی کبھی ایک مثقال کے بقدر
 نجاست رطل ثوب کو گھیر لے گی جبکہ وہ بننے والی ہو۔ (کنزانی حاشیہ ابو نعوی علی فقہیہ)
 اسی لئے فقہ ابو جعفر نے یہ تطبیق دی ہے کہ رقیق (بننے والی) نجاست میں درہم
 کی مساحت کا اعتبار ہے اور کثیف یعنی جسم والی نجاست میں وزن کا اعتبار ہے۔ یہی
 امام محمد کے کلام کی موافقت ہے چونکہ انھوں نے نوادر میں درہم کبیر کو معفو عنہ
 بتایا ہے اور فرمایا ہے کہ درہم کبیر ہتھیلی کی چوڑائی کے بقدر ہوتا ہے اور امام محمد نے
 کتاب الصلوٰۃ میں بقدر درہم معاف قرار دیا ہے اور وہاں وزن درہم کا اعتبار کیا
 ہے۔ پس فقہ ابو جعفر نے امام محمد کے دونوں کلاموں میں اسی طور پر جمع کیا ہے۔ (غنیہ)
 ان تطبیق کو اکثر مشائخ نے اختیار کیا ہے۔ بدائع میں ہے کہ یہی توجیہ مشائخ وادراء
 الہم کے نزدیک مختار ہے اسی کی تصحیح صاحب مجتبیٰ نے کی ہے و اختارہ المحقق
 للزیلعی فی شرح الكنز۔ فتح القدیر، نقایہ، عینی شرح ہدایہ، جامع کردی سب
 میں اسی کو صحیح اور مختار قرار دیا گیا ہے۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نجاست مخففہ میں بالشت در بالشت۔ سے کم
 معاف ہے اگر بالشت در بالشت ہو جائے تو معاف نہیں ہے۔ امام طحاویؒ نے امام
 ابو یوسفؒ سے یہ نقل کیا ہے کہ ایک ذراع در ذراع معاف ہے۔ (بہان)
 امام ابو حنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ اتنی مقدار جس کو دیکھنے والا زیادہ
 سمجھے جواز صلوٰۃ سے مانع ہے۔ یعنی زیادہ ہونے کا مدار دیکھنے والے کی رائے پر ہے۔
 اسی مقدار اس کی متعین نہیں ہے۔ (بدائع شرح قدوری)
 امام صاحب کی دوسری روایت یہ ہے کہ نجاست اگر رطل ثوب کو دیکھو

مانع ہے اس سے کم اگر ہو تو معاف ہے۔ اسی کو صاحب ہدایہ نے اختیار کیا ہے۔
 زبلی نے شرح کنز میں اور بر جندی نے شرح نقایہ میں اسی کی تصحیح کی ہے۔ پھر رابع
 ثوب میں اختلاف ہے بعض کی رائے یہ ہے کہ سب سے پہلے کپڑے کا رابع
 مراد ہے جیسے ازار بھی امام ابو حنیفہ کی ایک روایت میں ہے۔ شارح قدوری امام
 بغدادی نے اسی کو یقینی اور صحیح روایت بتایا ہے مگر اس سے صرف ثوب کا حکم
 معلوم ہوتا ہے بدن کا حکم معلوم نہیں ہوتا۔ (بحر الرائق) بعض کی رائے یہ ہے کہ
 ہر اس چیز کا رابع مراد ہے جس پر نجاست لگی ہے۔ اگر بدن ہو تو پورے بدن کا
 رابع، کپڑا ہو تو پورے کپڑے کا رابع۔ (مسوط، برہان)

بعض کی رائے یہ ہے کہ اس کپڑے کا رابع جس پر نجاست لگی ہو جیسے دامن،
 آستین، کلی ایسے ہی بدن کے جس عضو پر لگی ہو اس کا رابع مثلاً ہاتھ پیر وغیرہ۔
 نہر الفائق میں اسی کو رائج کہا ہے۔ حقائق میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ در مختار،
 صاحب مجتبیٰ اور سراج والوہاج نے اسی کی تصحیح کی ہے۔ بحر الرائق، نہایت، تحفہ،
 برہان، جامع الرموز اسی پر اکثر مشائخ کا فتویٰ ہے۔ (کرمانی) ابن نجیم نے بحر الرائق
 میں فرمایا ہے کہ اگرچہ علماء کی تصحیح مختلف ہے مگر ترجیح اس بات کو ہے کہ جس چیز
 پر نجاست لگی ہے اسی کا رابع مراد ہے۔

مسئلہ: نجاست کے باب میں اس نجاست کا اعتبار ہو گا جو کہ نماز کے وقت میں ہے
 نجاست لگنے کے وقت کا اعتبار نہ ہو گا۔ (در مختار) چنانچہ اگر کپڑے پر ناپاک
 تیل قدر معفو سے کم لگا مگر وہ نماز کے وقت رابع ثوب پر پھیل گیا تو نماز
 درست نہ ہوگی۔ مرغینانی اور ایک جماعت نے وقت اصابہ کا اعتبار کیا ہے
 لہذا ان کے یہاں حکم برعکس ہو جائے گا۔ (برہان)

مسئلہ: مقدار معفو اگرچہ عند الشارع معاف ہے لیکن اس حالت میں نماز پڑھنا
 مکروہ تحریمی ہے لہذا اس کا دھونا ضروری ہے۔ اور اس سے کم نجاست مکروہ
 تنزیہی ہے لہذا اس کا دھونا سنت ہے اور اس سے زائد نماز کو باطل کرنے

والی ہے۔ لہذا اس کا رد ہونا فرض ہے۔ (در مختار)

مسئلہ: اگر متصل کے بدن یا کپڑے پر دونوں قسم کی نجاست لگ جائے مثلاً کبریٰ کا پیشاب اور انسان کا پیشاب تو ایسی صورت میں نجاست خفیفہ کو غلیظ کے تابع بنادیا جائے گا۔ (بحر الرائق من التہمید)

مسئلہ: اگر ناپاک کرسی (گدی) فرج میں رکھی گئی ایسے طریقہ پر کہ اس کا کچھ بھی حصہ ظاہر نہ ہو اگر اس گدی کا حصہ فرج خارج میں قدر درہم سے زائد نہ ہو تو نماز جائز ہو جائے گی اور اگر فرج خارج میں قدر درہم سے زائد ہو تو نماز جائز نہ ہوگی۔

مسئلہ: پانچجامہ میں رتخ خارج ہوئی اور اسی پانچجامہ میں نماز پڑھ لی تو بعض کی رائے یہ ہے کہ نماز نہیں ہوگی اس لئے کہ ناپاک ہوا کے لطیف اجزاء کپڑے کے اجزاء میں داخل ہو جاتے ہیں نیز شیخ حلوانی کا معمول بھی یہ بتلایا جاتا ہے کہ وہ اس پانچجامہ کے علاوہ میں نماز پڑھتے تھے۔ مگر اس کے جواب میں یہ کہا جائے گا کہ ان کا یہ فعل اختلاف علماء سے بچنے کے لئے تھا اس لئے کہ مفتی بہ قول یہ ہے کہ اس پانچجامہ میں نماز جائز ہے عام ازیں کہ رتخ کے خارج ہونے کے وقت وہ پانچجامہ تر ہو یا خشک۔ (بحر الرائق)

جگہ کا پاک ہونا

طہارت مکان یعنی اس جگہ کی پاکی بھی نماز کے لئے شرط ہے جس جگہ نماز پڑھے۔ اس سے مراد وہ جگہ ہے جس سے نماز میں اعضاء سجدہ متصل یعنی ملے رہتے ہیں۔ اور وہ پیروں کی جگہ ہے اور پیشانی و ناک رکھنے کی جگہ ہے۔ اس جگہ کا پاک ہونا ضروری نہیں ہے جس سے اعضاء سجدہ ملے نہیں رہتے مثلاً گھٹنے اور ہاتھ ٹکینے کی جگہ اس لئے کہ ان کا کسی مکان سے متصل رہنا فرض نہیں ہے بخلاف امام زفر کے کہ ان کے نزدیک گھٹنے اور ہاتھ ٹکینے کی جگہ کا پاک ہونا بھی شرط ہے لہذا اگر کسی ناپاک جگہ پر سجدہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی یہی ظاہر الروایت ہے۔ بخلاف امام

ابو یوسفؒ کے کہ ان کے یہاں ناپاک جگہ پر سجدہ کرنے سے صرف سجدہ فاسد ہوگا چنانچہ اگر سجدہ کا اعادہ پاک جگہ پر کر لیا تو جائز ہے۔ (کذا قال البرہندی فی النبیات)
مسئلہ: گھٹنے اور ہاتھوں کی جگہ کا پاک ہونا سب کے نزدیک شرط نہیں ہے۔ ہوا مختار کذا فی خزائن الروایات۔

مسئلہ: ایک آدمی نے ناپاک جگہ پر نماز پڑھی اس طرح کہ ناپاکی پر اپنے جوتوں کو بچھا کر اس پر کھڑا ہو گیا تو نماز ہو جائے گی۔ (مع اللہ بر)

مسئلہ: اگر نمازی نماز میں پاک جگہ سے ناپاک جگہ کی طرف منتقل ہو گیا پھر پاک جگہ کی طرف منتقل ہو گیا تو نماز ہو جائے گی۔ مگر جبکہ ناپاک جگہ کی طرف منتقل ہونے کے بعد وہیں کافی دیر تک کھڑا رہا ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

مسئلہ: اگر پیشاب سے ناپاک ہونے والی زمین پر مٹی بچھائی مگر اس کو لیپانہ ہو تو نماز استحساناً جائز ہے۔ (جامع الرموز)

مسئلہ: اگر نماز ٹوٹا ناپاک جگہ پر کھڑے ہو کر شروع کی پھر پاک جگہ کی طرف منتقل ہو گیا تو اس کو نماز شروع کرنے والا ہی نہ سمجھا جائے گا۔ (خزائن الروایات من الآثار)

مسئلہ: ناپاک جگہ پر ایک بار یک بستر بچھایا اور اس پر نماز پڑھی تو دیکھا جائے گا کہ اگر وہ کپڑا ستر چھپانے کی صلاحیت رکھتا ہے تو نماز جائز ہو جائے گی ورنہ نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ بہت باریک نہ ہو۔ (خزائن الروایات من الآثار)

مسئلہ: کھٹی یا کٹی امانت پر نجاست لگ گئی ہو اگر اس کو پلٹ کر دوسری طرف پر کھڑے ہو کر نماز پڑھ لی جائے تو جائز ہے۔ (بحر الرائق)

مسئلہ: ایک آدمی کے بدن پر قدر درہم نجاست لگی ہوئی ہے اور قدر درہم اس کے مصلے پر تو دونوں کو جمع نہیں کیا جائے گا۔ (عمدہ)

مسئلہ: نمازی کا ایک قدم پاک جگہ پر ہے اور دوسرا ناپاک جگہ پر۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ نماز ہو جائے گی اس لئے کہ پاک جگہ پر تو قیام فرض ہے وہ دو قدموں میں سے ایک سے حاصل ہو رہا ہے۔ بخلاف امام زاہد کے وہ فرماتے ہیں کہ

نماز نہ ہوگی۔ (خزائن الدولات من الغیاث)

مسئلہ: اگر ایک قدم پاک جبکہ پر ہو اور دوسرے قدم کو اوپر اٹھائے ہوئے ہو تاکہ ناپاک جبکہ پر نہ رکھا جائے تو نماز ہو جائے گی۔ (بحر الرائق)

مسئلہ: وہ نجاست جو دو قدموں کے نیچے ہو اس کو جمع کیا جائے گا اگر مقدار معفو سے بڑھ جائے تو نماز نہ ہوگی۔ (قید)

مسئلہ: کپڑے اور بدن کی نجاست کو بھی جمع کیا جائے گا۔ ایسے ہی موضع سجود اور موضع قدم کی بھی نجاست کو جمع کیا جائے گا جبکہ بوقت سجدہ قدم کی انگلیوں کے پورے نجاست پر ہوں، ورنہ نماز جائز ہوگی۔

مسئلہ: استر والا کپڑا ہے جس کے استر پر نجاست لگی ہوئی ہے۔ اگر پاک طرف پر نماز پڑھ لی تو امام محمدؒ کے نزدیک نماز جائز ہے بخلاف امام ابو یوسفؒ کے کہ نماز جائز نہیں ہے۔ علماء نے یہ لکھا ہے کہ یہ اختلاف حقیقی نہیں ہے اس لئے کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ حکم سلب ہوئے کپڑے کے بارے میں اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ حکم غیر سلب ہوئے کپڑے کے متعلق ہے۔ یعنی جس میں استر اصل کپڑے کے ساتھ سلا ہوا نہ ہو۔ (مطالب المؤمنین)

مسئلہ: ایسے بستر پر نماز پڑھنا جس کے ایک کونے پر نجاست لگی ہوئی ہو اور نماز پاک کنارے پر کھڑے ہو کر پڑھے تو نماز ہو جائے گی اگرچہ نمازی کی حرکت سے وہ کپڑا حرکت کرتا ہو اس لئے کہ وہ بمنزلہ زمین کے ہے لہذا نمازی بحالت نماز ناپاک کپڑے کو استعمال کرنے والا نہیں سمجھا جائے گا۔ مواہب الرحمن میں اسی کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ بحر الرائق میں بھی اس صحیح ہے۔ رہ گئی یہ تفصیل کہ نماز اس وقت صحیح ہوتی ہے جبکہ ناپاک طرف دوسری طرف کی حرکت سے حرکت نہ کرتا ہو تو یہ تفصیل پگڑی اور چادر وغیرہ میں ہے جیسا کہ ماقبل میں گذر چکا کہ بسترہ کے بارے میں۔

مسئلہ: ایک آدمی نے جو پایہ پر نماز پڑھی جس کی زمین کے نیچے والے حصہ پر

نجاست لگی ہوئی تھی تو نماز جائز ہو جائے گی۔ لیکن اگر نجاست اوپر والے حصہ پر بیٹھنے کی جگہ یا رکابین میں ہو اور قدر درہم سے زائد ہو تو جائز نہیں یہی قیاس کا مقتضا ہے لیکن حاکم شہید کی رائے یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں ایک ہی حکم ہے یعنی نماز ہو جائے گی چونکہ وہ چوپایہ سے اترنے سے حکماً عاجز ہے اور جگہ کی پاکی عجز کے وقت ساقط ہو جاتی ہے۔ یہی مختار ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ کافی میں ہے کہ بیٹھنے کی جگہ اور رکاب کی جگہ میں اگر نجاست مقدار درہم سے زائد ہو تو نماز درست نہ ہوگی مگر صحیح قول جواز ہی کا ہے۔ (کذا فی خزائن الروایات)

مسئلہ: اگر ایسی جگہ پر جہاں نجاست تھی اس کو مٹی سے جھاڑ کر نماز پڑھی تو دیکھا جائے گا کہ اگر وہ مٹی اتنی تھوڑی ہو کہ اس جگہ کو سونگھنے سے نجاست کی بو آتی ہو تو نماز جائز نہ ہوگی ورنہ جائز ہوگی۔

مسئلہ: یہ بات زہد اور پرہیزگاری سے نہیں ہے کہ انسان نماز کے لئے مصلیٰ ہر وقت اٹھائے پھرے بلکہ نماز ہر ایسی جگہ پر پڑھ لینا درست ہے جہاں نجاست کا یقین یا ظن غالب نہ ہو۔ (مطالب المؤمنین عن اہلبیت) مگر بحر الرائق میں ہے کہ ہمارے زمانے میں مصلے کا ساتھ رکھنا اولیٰ ہے نہ رکھنے کے مقابلے میں۔

مسئلہ: افضل یہ ہے کہ نماز زمین اور مٹی پر پڑھی جاوے اس پر کپڑا یا بوریا وغیرہ بچھائے بغیر۔ مگر مشائخ ماوراء النہر نے اس کو بدعت لکھا ہے۔ لہذا اگر بوریا وغیرہ پر نماز پڑھی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مطالب المؤمنین عن الصلوٰۃ السعویہ) حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کا معمول یہ تھا کہ وہ زمین یا مٹی پر ہی نماز پڑھتے تھے تو اضعافاً تکساراً۔ (کمانی احیاء العلوم)

مسئلہ: زمین ناپاک ہو گئی تھی پھر خشک ہو گئی اور دیکھنے میں نجاست کا اثر ختم ہو گیا لیکن جب اس جگہ ناک کو رکھا جائے تو نجاست کی بو آئے۔ ایسی صورت میں نماز صحیح نہ ہوگی۔ اس لئے کہ زمین کی پاکی کے لئے نجاست کے اثر کا ختم ہو جانا شرط ہے۔ (بحر الرائق عن السرائر النواہج) واللہ اعلم وعلیہ اتم واحکم۔

طہارت بدن

مسئلہ: کوئی آدمی کچھڑ والی زمین پر چلا اور بغیر پیردھلے نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی بشرطیکہ اس کچھڑ میں نجاست کا اثر نہ ہو۔

مسئلہ: کوئی آدمی اصطلیل (کھوڑوں کے رہنے کی جگہ) میں داخل ہوا اور اس کے پیروں پر لید لگ گئی۔ اس حال میں اس نے نماز پڑھ لی تو بعض علماء نے فرمایا ہے کہ نماز درست ہے جب تک لید زیادہ نہ ہو اور اگر موزے پر لگ جائے تو ٹخنوں سے نیچے نیچے چوتھائی کا احتیاط کیا جائے گا۔ اگر چوتھائی موزے پر لگ گئی تو نماز نہ ہوگی۔ (خزۃ البردلیات) اور برہان القضاۃ میں بخاری میں ہے کہ ہمارے شہر کے لوگوں کی جو یہ عادت ہو گئی ہے کہ وہ بغیر جوتے موزے اور جرموق کے نیچے پیروں پھرتے ہیں، پاخانہ اور گوبر کو روندتے ہیں پھر وہی پیر لے کر مسجد کے فرش پر پھرتے ہیں جس سے مسجد کی تلویت ہوتی ہے تو مصنفی کے لئے یہ بات لازم نہیں کہ وہ پاک کپڑا بچھا کر اس پر نماز پڑھے اور نہ حمل نجاست کی پرواہ کرے۔

ہدایہ میں ہے کہ جب امام محمد شہرے میں داخل ہوئے اور ضرورت کو دیکھا تو اس بات کی اجازت دے دی کہ کثیر فاحش لید جواز صلوٰۃ سے مانع نہیں ہے۔ اسی پر علماء نے طین بخارا کو قیاس کیا ہے۔ لہذا اگر کسی شخص نے اس حال میں نماز پڑھی کہ اس کا پیر تپاکی سے مخلوط کچھڑ میں لتھرا ہوا ہے تو اس کی نماز درست ہے۔ ضرورت کی وجہ سے۔ اتار خانہ میں ہے کہ شمس الائمہ طوائی اس روایت کو قبول نہیں فرماتے اور فرماتے ہیں کہ عموم بلوئی تو نعال میں ہے۔ اور جوتوں کا نماز میں اتار دینا ممکن ہے نیز لوگوں کی عادت بھی یہی ہے۔ (خزۃ البردلیات)

مولانا عبدالحی لکھنوی فرماتے ہیں کہ پہلی روایت پر مواضع ضرورت میں عمل کیا جائے گا اور دوسری روایت پر ان جگہوں میں جہاں ضرورت نہ ہو۔

مسئلہ: اگر کسی شخص نے بغیر استنجاء بالماء اور بغیر استنجاء بالجبر کے نماز پڑھ لی تو ہمارے

نزدیک نماز ہو جائے گی چونکہ ذیل سے استنجا کرنا سنت ہے۔ رو گیا پانی سے استنجا کرنا اس میں دو قول ہیں مستحب ہے یا سنت ہے بخلاف حضرت امام شافعیؒ کے کہ ان کے نزدیک نماز جائز نہیں ہے۔ اس مسئلہ میں اختلاف اس بات پر متفرع ہے کہ اگر نجاست بقدر درہم یا اس سے کم ہو آیا اس کا جواز صلوٰۃ کے لئے زائل کرنا فرض ہے یا نہیں احناف کے نزدیک فرض نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک فرض ہے۔ (کذا فی اللہ) پھر مقدار مانع میں اختلاف ہے۔ شیخین کے نزدیک موضع استنجا کے علاوہ قدر درہم ہے۔ امام محمد کے نزدیک موضع استنجا سمیت معتبر ہے۔ (ہدایہ)

طہارت بدن کسی ایک قسم حامل نجاست نہ ہونا ہے

مسئلہ: اگر نمازی ایسی حال میں نماز پڑھے کہ وہ حامل نجاست ہو تو نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ: اگر نمازی کی ران پر مانوس پٹی آکر بیٹھ گئی اور اس پر ایک درہم سے زائد نجاست لگی ہوئی ہے۔ اگر وہ ایک رکن کے ادا کرنے کے بقدر بیٹھی رہی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (برہان الصمدی ہندی)

مسئلہ: اگر نمازی کا پاک کپڑا سجدہ میں جاتے ہوئے خشک نجاست پر پڑ گیا تو وہ حامل نجاست شمار نہیں ہوگا اس کی نماز ہو جائے گی۔ (جامع الرموز)

مسئلہ: اگر نمازی کے کندھے پر بچہ بیٹھا ہو جس کے جسم پر بقدر درہم نجاست ہو اگر وہ خود نہ بیٹھ سکے تو نماز نہ ہوگی ورنہ ہو جائے گی۔ (درمختار)

مسئلہ: اگر نماز میں شیطان چھو دے تو نماز باطل نہ ہوگی چونکہ اس کا عین نجس نہیں ہے۔ (مرقاۃ) چونکہ شیخین نے ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ

آپؐ نے فرمایا ایک سرکش جن گذشتہ رات میرے پاس آیا تاکہ میری نماز کو توڑ دے پس اللہ نے مجھے اس پر قدرت دی اور میں نے اس کو پکڑ لیا۔ میرا

ارادہ یہ ہوا کہ اس کو مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون میں باندھ دوں یہاں تک کہ تم سب اس کو دیکھ سکو مگر مجھے اپنے بھائی سلیمان علیہ السلام کی

دعاء یاد آگئی۔ رب ھب لی ملکاً لا ینفق لا حد من بعدی کہ اے میرے رب مجھے ایسی بادشاہت عطا کر جو میرے بعد کسی کے لئے نہ ہو۔ پس میں نے اس کو دفع کر دیا اس حال میں کہ وہ ذلیل تھا۔

مسئلہ: اگر پاخانہ کے مقام سے کیڑا نکلا اور دھو دیا گیا اس کے بعد اس سمیت نماز پڑھ لی گئی تو نماز ہو جائے گی۔ (فتاویٰ من الذمیرہ)

مسئلہ: ایک آدمی نے نماز پڑھی اس حال میں کہ اس کے ہاتھ میں گھوڑے کی ناپاک لگام ہے۔ اگر پکڑنے کی جگہ کا حصہ ناپاک ہے تو نماز نہ ہوگی ورنہ ہو جائے گی۔ (فتاویٰ جامع التقدیق للبقلی)

مسئلہ: ناوڑ، ہنا، رومال، چکڑی، اچکن وغیرہ کا اگر ایک حصہ ناپاک ہو اور زمین پر پڑا ہو اور نماز کی حرکت سے حرکت کرتا ہو تو نماز نہیں ہوگی۔ (موہب الرحمن)

مسئلہ: اگر نماز کے ہاتھ میں رستی ہو جو ناپاک کشتی سے بندھی ہوئی ہو یا مثلاً کتے کی گردن میں پڑی ہوئی ہو تو نماز ہو جائے گی چونکہ وہ حامل نجاست نہیں سمجھا جائے گا۔

مسئلہ: اگر کسی آدمی نے نماز پڑھی اس طرح کہ اس کی آستین میں شیشی بندھی ہوئی ہو جس میں پیشاب ہو تو نماز نہ ہوگی چونکہ وہ نجاست اپنے محل میں نہیں ہے بخلاف اس صورت کے کہ اس کی آستین میں ایسا جانور ہو جس کا جھوٹا ناپاک ہو مگر اس کے ظاہری جسم پر نجاست نہ ہو اور اس کا منہ بندھا ہوا ہو اس طرح سے کہ اس کا تھوک کپڑے کو نہ لگے تو نماز ہو جائے گی۔ یہی اصح قول ہے۔ (بحر الرائق)

مسئلہ: ایک آدمی ایسے خیمے میں نماز پڑھ رہا ہو کہ اس کے سر اوپر اٹھانے سے خیمہ اوپر اٹھ جاتا ہو تو نماز ہو جائے گی جبکہ خیمہ پاک ہو اور اگر خیمہ ناپاک ہے تو نماز نہ ہوگی۔ (فتاویٰ قاضی عبدالجبار)

مسئلہ: مرغی ذبح کی اس پر لگی ہوئی نجاست کو دھو دیا اس کو لے کر نماز پڑھی تو نماز

ہو جائے گی خواہ اس کے پیٹ کو نہ چاک کیا ہو۔ (قدیہ من شرف الائمہ کی) محسن سے منقول ہے کہ اگر مرغی زندہ ہو تو نماز ہو جائے گی ورنہ نہیں جب تک کہ اس کے پیٹ سے آلائش کو نہ نکالے اور جب تک کہ نہ دھوئے۔ مجدد الائمہ ترجمانی سے منقول ہے کہ درست پہلا قول ہے چونکہ جب تک نجاست اپنے محل میں رہے گی حالت نجاست نہیں سمجھا جائے گا اور نہ نجاست پر نجاست کا حکم لگایا جائے گا جیسے بیضہ جبکہ اس کی زردی خون بن جائے تو اس کو جیب میں ڈال کر نماز پڑھا سکتی ہے۔

مسئلہ: اگر اس حال میں نماز پڑھی کہ نمازی کی جیب میں سانپ ہے یا سانپ کا کرتہ (کا بچلی) ہے تو نماز ہو جائے گی۔ (منصرات)

مسئلہ: اگر کسی نے اس حال میں نماز پڑھی کہ اس کے پاس ریشم کے کپڑوں کا بیج ہے تو نماز ہو جائے گی۔ (قدیہ من سرمدی من قاضی عبدالجبار) چونکہ وہ پاک ہے اس میں کوئی نجاست نہیں ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ وہ ناپاک ہے۔

مسئلہ: ایک آدمی نے نماز پڑھی اس حال میں کہ اس کے پاس بکری کی کوئی بغیر دھلی گردن ہے تو نماز صحیح ہے اس لئے کہ دم مسفوح تو وہ تھا جو اس میں سے بہہ گیا جو باقی رہ گیا اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ (قدیہ من حنفیہ کبیر)

مسئلہ: اگر کسی نے نماز پڑھی اس حال میں کہ اس کے پاس آستین میں کتے کا جزء ہے تو نماز ہو جائے گی۔ ہمارے مشائخ کے نزدیک معلوم ہوا کہ وہ نجس العین نہیں ہے۔ (بنایہ)

مسئلہ: اگر نماز پڑھی اس حال میں کہ ذبح کی ہوئی لومڑی کا گوشت مقدار درہم سے زائد اس کے پاس ہو تو نماز ہو جائے گی چونکہ جس چانور کی کھال ذبح کرنے سے پاک ہو جاتی ہے اس کا گوشت بھی پاک ہو جاتا ہے۔ (بنایہ)

مسئلہ: اگر نماز اس حال میں پڑھی کہ گردن میں ہار ہو جس میں کتے یا بھیڑیے کے دانت ہوں تو نماز ہو جائے گی۔

مسئلہ: اگر نماز پڑھی اس حال میں کہ سانس کی کمال مقدار اور ہم سے زیادہ اس کے پاس ہو تو نماز نہ ہوگی نہ چہ وہ سانس نہ دے اور نہ سانس کی کمال دباغت کے قابل نہیں ہوتی۔ (قاضی خاں)

مسئلہ: اگر بکری کی او جھڑی کو درست کر کے ساتھ لے کر نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی اس لئے کہ اس کو درست کرنا ہنزلہ دباغت دینے کے ہے۔ (مردان)

مسئلہ: اگر اس حال میں نماز پڑھی کہ مدبوحہ او مری کا گوشت اس کے پاس تھا تو نماز نہ ہوگی۔ (قاضی خاں) چونکہ جن جانوروں کا جھونا پاک ہو ان کا گوشت ذبح کرنے سے پاک نہیں ہوتا۔ یہی صحیح ہے۔ (مرغینانی۔ ہانیہ)

دوسری تشریح نیت کے بیان میں

مسئلہ: نماز بغیر نیت کے درست نہ ہوگی اور شرط نماز کی نیت کرنا ہے نہ کہ کعبہ کی بلکہ کعبہ کی طرف صرف متوجہ ہونا کافی ہے۔

مسئلہ: نیت دل سے کرنا شرط ہے صرف زبانی ذکر کافی نہ ہو گا ہاں عذر کی صورت میں صرف زبان سے کر لینا کافی ہے۔ مثلاً کسی انسان پر پے بہ پے غم سوار ہوں تو صرف زبان کی نیت کافی ہوگی۔ (در مختار ص ۱۷۱)

مسئلہ: نیت اور تکبیر تحریمہ میں فصل نہ کرنا چاہیے۔ مقدار فصل میں اختلاف ہے۔

(۱) اگر نماز کی نیت سے وضو کیا اور پھر کسی دنیوی کام میں مشغول نہ ہوا یہاں

تک کہ نماز میں داخل ہو گیا تو پہلی نیت کافی ہے۔ (۲) امام ابو یوسف رحمہ

فرماتے ہیں کہ اگر گھر سے نماز کی نیت سے چلا اور پھر وضو کر کے نماز پڑھی

تو نماز ہو جائے گی۔ (۳) بعض نے فرمایا ہے اگر ایسا حال ہو کہ جب نماز کی

سے پوچھا جائے کہ کونسی نماز پڑھ رہا ہے اور وہ فی الفور جواب دے دے بغیر

تکلف و سوچ کے تو نماز ہو جائے گی۔ یہی صحیح ہے۔ (کنز الدقائق الحشرات)

مسئلہ: زبان سے نیت کرنے میں تین قول ہیں۔ (۱) سنت ہے (۲) مستحب ہے

(۳) بدعت ہے۔ (جامع الرموز) مختار قول یہ ہے کہ مستحب ہے۔ (در مختار)

مسئلہ: کسی نے نماز ظہر کا ارادہ کیا مگر زبان سے کھل گیا کہ میں نے عصر کی نیت کی تو نماز ہو جائے گی۔ (عہد من بعدی)

مسئلہ: امام کے لئے مردوں کی امامت کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے ہاں افضل اور ثواب حاصل کرنے کے لئے نیت کر لینی چاہیے۔ (نزد)

مسئلہ: اگر کوئی عورت امام کی اقتداء کی نیت کر کے کسی مرد کے برابر میں فرض نماز میں کھڑی ہو جائے تو عورت کی نماز صحیح ہونے کے لئے امام کا اس کی امامت کی نیت کرنا ضروری ہے تاکہ بلا التزام کی صورت میں محاذاتہ میں نماز کا فاسد ہونا لازم نہ آئے۔

مسئلہ: اگر عورت نے اقتداء کی نیت کی لیکن مردوں کے پیچھے کھڑی ہوئی اس صورت میں امام کا اس کی امامت کی نیت کرنا ضروری ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔ (عہد الامداد)

مسئلہ: جمعہ اور عیدین میں عورتوں کی امامت کی نیت شرط نہیں ہے۔ علی الاصح۔ (امداد)

مسئلہ: نماز جتارہ میں عورتوں کی امامت کی نیت بالاتفاق شرط نہیں ہے۔ (درم)

مسئلہ: اگر ظہر کا وقت ختم ہو جانے میں شک ہو لیکن نیت ظہر کے وقت کی کی حالانکہ واقعاً ظہر کا وقت ختم ہو چکا تو نماز ہو جائے گی چونکہ قضاء ادا کی نیت سے جائز ہو جاتی ہے۔ یہی مختار ہے۔ (نزد من الغیابہ)

مسئلہ: مقتدی کے لئے نماز کی نیت کے ساتھ امام کی متابعت کی نیت کرنا بھی ضروری ہے۔ اور شرح طحاوی میں ہے کہ اگر کسی نے امام کی نماز کی نیت کی تو کافی ہے مگر شیخ الاسلام نے اس کے خلاف ذکر کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ میں نے امام کی نماز کی نیت کی تو یہ اقتداء کے صحیح ہونے کے لئے کافی نہیں ہے چونکہ یہ تو امام کی نماز کی تعیین ہے اقتداء نہیں ہے۔ بعض نے یہ فرمایا ہے کہ اگر کسی نے امام کی تکبیر کا انتظار کیا پھر اس کے بعد تکبیر کی تو یہ اقتداء کی نیت کے لئے کافی ہے مگر صحیح قول وہ ہے جو مذکور ہوا۔ (فتاویٰ)

مسئلہ: اگر کسی نے صبح ہونے سے لئے امام کی تعیین کی نیت شرط نہیں ہے مثلاً اگر کسی نے یہ گمان کر کے اقتداء کی ہے یہ رید ہے حالانکہ وہ عمر ہے تو اقتداء صحیح ہے۔
مسئلہ: اگر کسی نے امام کا نام لے کر اقتداء کی پھر پتہ چلا کہ وہ کوئی اور ہے تو اقتداء درست نہ ہوگی۔ (در عقد)

مسئلہ: رکعات کی تعداد کی تعیین شرط نہیں ہے۔ (تکملہ دعاویہ)

مسئلہ: فرض کی تعیین شرط ہے اسی پر وہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے جو ظہیر یہ میں ہے۔ ایک آدمی یہ نہیں جانتا کہ بندوں پر نماز فرض ہے لیکن نماز کے اوقات میں نمازیں پڑھتا ہے تو یہ نمازیں درست نہ ہوں گی اور اس پر قضا واجب ہے چونکہ اس نے فرض کی نیت نہیں کی ہے۔ (در ادائی)

مسئلہ: تراویح اور سنتوں کیلئے مطلق نماز کی نیت کافی ہے نفل میں تو اس بات پر سب کا اتفاق ہے۔ سنت اور تراویح میں یہ ظاہر الروایہ ہے۔ (ذخیرۃ النعمان) ہدایہ میں اسی کو صحیح کہا ہے۔ محیط میں اس کو عام مشائخ کا قول قرار دیا گیا ہے۔ خزائن الصلوٰۃ میں اس کو مختار کہا ہے۔ فتح القدیر میں اس کی ترجیح مذکور ہے اور اس قول کو معتقین کی طرف منسوب کیا ہے۔ بعض نے یہ فرمایا ہے کہ تراویح اور سنتوں میں مطلق نیت کافی نہیں ہے چونکہ یہ مخصوص نمازیں ہیں لہذا خصوصیات کی مراعات واجب ہوگی۔ قاضی خاں نے اس کی تصحیح کی ہے۔ لہذا صحیح مختلف ہوگی اسی لئے مدیہ میں کہا ہے کہ تراویح میں احتیاط یہ ہے کہ تراویح کی نیت کرے یا سنت وقت کی یا قیام لیل کی اور سنت میں سنت کی نیت کرے۔ (کدانی در ادائی)

مسئلہ: مناسب یہ ہے کہ نیت لفظ ماضی سے کرے یعنی میں نے نماز کی نیت کی خواہ فارسی زبان میں ہو۔

مسئلہ: اگر کسی نے حال کے ساتھ نیت کی تو صحیح ہو جائے گی (ماہنامہ سوز) مثلاً کہا کہ میں نیت کرتا ہوں۔

مسئلہ: اگر کسی سے یہ کہا گیا کہ تو نماز پڑھ تیرے لئے ایک دینار ہے اس نے اس

نیت سے نماز پڑھ لی تو ہو سکتا ہے کہ اس پر ثواب ملے مگر دینار کا مستحق نہ ہو گا۔ (در مختار) اور اگر اس نے وقت میں فرض کی نیت کر لی تو نماز ہو جائے گی چونکہ وہ وقت کا فریضہ ہے لیکن اگر وقت نکل گیا اور اس کو علم نہ ہوا تو نماز کافی نہ ہوگی۔ یہی صحیح قول ہے۔

مسئلہ: اگر کسی نے اس دن کی ظہر کی نیت کی تو نماز ہو جائے گی اگرچہ وقت نکل جائے چونکہ وہ قضا ہو جائے گی۔ بدیۃ اداء اور ایسا کرنا جائز ہے۔ (مواعظ الرحمن)

تیسری تشریح استقبال قبلہ کے بیان میں

مسئلہ: استقبال قبلہ بغیر کسی عذر کے ساقط نہیں ہو سکتا مثلاً اگر یہ اندیشہ ہو کہ اگر قبلہ کی طرف متوجہ ہو گا تو دشمن یا درندہ یا ڈاکو سے خطرہ ہے تو ایسی صورت میں استقبال قبلہ شرط نہیں ہے۔ ایسے ہی اگر کشتی کے تختہ پر ہو اور یہ اندیشہ ہو کہ اگر قبلہ کی طرف متوجہ ہو گا تو ڈوب جائے گا تب بھی استقبال قبلہ ضروری نہیں۔ (جامع المسمرات)

مسئلہ: اگر ایسے شخص نے جو استقبال قبلہ پر قادر ہو اپنا چہرہ قبلہ سے گھمایا بشرطیکہ کہ سینہ نہیں گھوما تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ ہاں اگر سینہ گھمایا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (ذکر الزہدی فی شرح الفقہوری) مشائخ نے فرمایا کہ یہ صاحبین کا مسلک ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مناسب یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں نماز فاسد نہ ہو چونکہ قبلہ کا استدبار جو اصلاح صلوٰۃ کے لئے نہ ہو صاحبینؒ کے نزدیک مفید صلوٰۃ ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک مفید نہیں ہے جب تک ترک صلوٰۃ کا قصد نہ ہو۔ (کتاب)

مسئلہ: مکئی کے لئے عین قبلہ کا استقبال شرط ہے خواہ وہ قبلہ کو دیکھے یا نہ دیکھے۔

مسئلہ: اگر کسی شخص نے مکہ میں ایسی جگہ نماز پڑھی جہاں سے خط مستقیم کعبہ کی دیواروں تک نہیں پہنچتا تو نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ: غیر مکئی کے لئے جہت قبلہ کا استقبال شرط ہے۔

جہت قبلہ کی معرفت کا طریقہ

کوفہ، بغداد، طبرستان، جرجان والوں کے لئے قبلہ کی جہت پہچاننے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر قطب کھڑے ہونے والے کے بائیں کان کے پیچھے ہو تو جہت قبلہ حاصل سمجھی جائے گی۔ اہل مصر کے لئے یہ ہے کہ قطب ان کے بائیں کندھے پر ہو۔ اہل یمن کے لئے یہ ہے کہ قطب ان کے دائیں موٹدھے پر ہو۔ مشقی میں جہت قبلہ کی معرفت کے چار طریقے ہیں۔ (۱) سردیوں کے سب سے چھوٹے دن میں سورج کی نکلیا کو طلوع شمس کے وقت اپنے بائیں کان کی جڑ پر کیا جائے جس سے پڑے وہی جہت قبلہ ہے۔ (۲) زوال کے وقت سورج کی نکلیا کو اپنی بائیں سمت پر کرنے سے جو سمت حاصل ہو وہ جہت قبلہ ہے۔ (۳) شے کا آنکھ کے موخر پر کرنے سے جو سمت حاصل ہو جائے گی۔ (بحر الرائق)

زندہ بستی نے فرمایا کہ اہل مشرق کا قبلہ مغرب ہے اور اہل مغرب کا مشرق، اہل جنوب کا شمال، اہل شمال کا جنوب۔

مسئلہ: جہت مثل عین کے قبلہ ہے اور جہت کا علم دلیل سے ہو گا مثلاً وہ محرابیں جو صحابہؓ اور تابعینؓ کے اجماع سے بنائی گئیں چونکہ انھوں نے عراق کا قبلہ مشرق اور مغرب کے درمیان قرار دیا اور خراسان کا مغرب کے درمیان۔ (جامع الرموز) تجنیس میں ہے کہ ہمارے دیار میں قبلہ مغرب شفاء اور مغرب صیف کے درمیان ہے۔ پس اگر ایسی جہت کی طرف نماز پڑھی جو مغربین سے نکل گئی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ امام ابو منصورؒ نے فرمایا کہ سردی کے سب سے چھوٹے دن اور گرمی کے سب سے بڑے دن کا اندازہ کیا جائے اور ان دونوں کے سورج غروب ہونے کی جگہ کو پہچانا جائے پھر دائیں

جانب اور تہائی اور بائیں جانب ایک تہائی دائیں جانب چھوڑ کر درمیان میں نماز پڑھی جائے۔ امام سید ناصر الدین نے فرمایا کہ اول قول جوازی ہے پور جانی استہابی۔ (ماہنامہ السمرات)

مسئلہ: اگر کسی کو قبلہ کا پتہ نہ ہو اور تحری کر کے نماز پڑھ لے اگر نماز کے بعد علم ہوا کہ تحری میں غلطی ہوئی تو نماز کا اعادہ واجب نہیں ہے چونکہ باری تعالیٰ کا قول ایستاتولوا فثم وجہ اللہ تحری کے باب میں نازل ہوا ہے۔ امام شافعی کے نزدیک نماز کا اعادہ واجب ہو گا اگر غلطی سے قبلہ کی طرف پیٹھ کر کے نماز پڑھ لی ہو۔

مسئلہ: اگر غلطی کا علم نماز کے درمیان میں ہو گیا تو نماز میں گھوم جائے اور بناء کر لے جیسا کہ اہل بناء نے کیا کہ جب انھیں خبر ملی کہ قبلہ بیت المقدس سے کعبہ کی طرف منتقل ہو گیا تو وہ نماز ہی میں گھوم گئے تھے اور بنا کی تھی۔ (ماہنامہ) اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ایسے شخص کے ذمہ نہیں ہے کہ وہ کسی ایسے شخص کو تلاش کرے اور اس سے پوچھے۔ (ماہنامہ السمرات بالفتح)

چوتھی تشریح ستر چھپانے کے بیان میں

مسئلہ: عورت کی پنڈلی اور لگے ہوئے بال اور پیٹ اور ران سب علاحدہ علاحدہ اعضا ہیں۔

مسئلہ: مرد کا ذکر الگ عضو ہے ایسے ہی نو طے مستقل عضو ہیں صحیح قول کی بنا پر۔ لہذا اگر ان میں سے کوئی سا عضو نماز میں چھپائی کھل جائے تو نماز نہ ہوگی اور اگر اس سے کم کھلا تو طرفین کے نزدیک نماز ہو جائے گی امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر اکثر عضو کھل گیا تو نماز قاسد ہوگی اور اکثر نصف سے زائد کہلائے گا۔ نصف کھل جانے میں امام ابو یوسفؒ کی دو روایتیں ہیں۔ (۱) یہ

مسئلہ: دبر (مقعد) اور دونوں سرین ایک ہی عضو ہیں یا علیحدہ علیحدہ اس میں اختلاف ہے۔ (۱) دونوں ایک عضو ہیں لہذا اکل کا چھ تہائی معتبر ہوگا۔ (۲) ہر سرین

ایک علیحدہ عضو ہے اور دوسرے اعضا عضو ہے۔ (قدیم من ضروری) کہنا صحیح ہے۔ (۱۵۷)
 مسئلہ: عورت کی پستان اگر معمولی ابھری ہوئی ہوں (تابہ) تو وہ سینے کے تابع ہیں
 اگر بڑی بڑی ہیں تو وہ خود مستقل عضو ہیں۔ (سراپہ)

مسئلہ: اگر عورت نے نماز شروع کرنے کے لئے ہاتھ اٹھائے۔ پس آستین
 اٹھانے سے پیٹ کا چوتھائی یا پہلو کا چوتھائی حصہ کھل گیا تو نماز شروع کرنا صحیح
 نہ ہوگا۔ (قدیم من شرح التریادات)

مسئلہ: ستر کا چھپانا بہر صورت ضروری ہے خواہ وہاں کوئی دوسرا شخص موجود ہو یا نہ
 ہو لہذا اگر ایسے باریک کپڑے میں نماز پڑھی جس میں سے جسم نظر آتا ہے تو
 نماز درست نہ ہوگی۔

مسئلہ: اگر اندھیری کوٹھری میں پاک کپڑے ہوتے ہوئے برہنہ نماز پڑھی تو نماز
 نہ ہوگی۔ بالاتفاق۔

مسئلہ: کسی نے پانی میں ننگے ہو کر نماز پڑھی۔ اگر پانی گدلا ہو تو نماز ہو جائے گی
 ورنہ جائز نہ ہوگی۔ (بحر اراق)

مسئلہ: اگر جسم تاریکی کی وجہ سے نظر نہ آئے تو یہ جسم کا چھپانا نہیں سمجھا جائے گا۔ (ہاج
 الموزن الزہدی) در مختار میں ہے کہ کیا تاریکی ستر عورت کے لئے کافی ہوگی۔
 مجمع الانہر میں اس پر بحث ہے۔ علماء نے کہا ہے کہ حالت اضطرار میں تو
 تاریکی کو کافی سمجھا جائے گا حالت اختیار میں نہیں۔

مسئلہ: ستر چھپانا ضروری ہے جیسے بھی ممکن ہو خواہ پتے سے ڈھانپے یا کچھ گارے
 میں اپنے جسم کو لٹھرائے۔ (قدیم)

مسئلہ: اگر بیجا شخص ایسے کپڑے پر قادر ہو جو خون سے بھرا ہوا ہے اور دھونے پر
 قادر نہ ہو تو ایسے شخص کو اختیار ہے کہ خواہ ننگا ہونے کی حالت میں نماز پڑھ
 لے مگر بیٹھ کر اشارہ سے پڑھے۔ یا یہ کہ خون آلود کپڑے پہن کر بیٹھ کر
 رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھے چونکہ یہاں دونوں عذر برابر ہیں یہ

حکم شیخین کے نزدیک ہے۔ امام محمد کے نزدیک خون آلود کپڑا پہن کر نماز پڑھنا ضروری ہے چونکہ ننگا ہو کر نماز پڑھنا زیادہ برا ہے نجاست والے کپڑے پہن کر نماز پڑھنے سے۔ چونکہ بعض فقہاء نے کپڑوں کی ناپاکی کو جو کہ صلوٰۃ کے لئے مانع نہیں کہا ہے جیسا کہ یہ عطاء خراسانی کا قول ہے۔ اور نماز پڑھنے کو کسی نے بھی جائز نہیں کہا ہے۔ (شرح الزیادات)

مسئلہ: اگر کوئی شخص ریشم کے علاوہ کوئی کپڑا نہ پائے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ اسی کپڑے میں نماز پڑھ لے۔ ریشم کے کپڑے کا حکم ناپاک کپڑے جیسا نہیں ہے کہ اس میں شیخین کے نزدیک اختیار ہو۔ (بہ افتی ابو الفضل کرمانی)

مسئلہ: اگر ننگا شخص اتنا کپڑا پالے جو اس کے سب سے چھوٹے عضو کو چھاسکے اور وہ بغیر اس کے نماز پڑھ لے تو نماز نہ ہوگی۔ (تقیہ عن رکن الصبائی)

مسئلہ: ستر کو اپنے سے چھپانا ضروری نہیں ہے۔ (هو الصحيح) چونکہ ستر اپنے حق میں ستر نہیں ہوتا ہے یہی امام ابو حنیفہ سے منقول ہے۔

مسئلہ: اگر کسی شخص نے اس حال میں نماز پڑھی کہ اس کا گریبان کھلا ہوا ہے جس سے اس کو اپنا ستر نظر آرہا ہے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ امام شافعی و احمد کے نزدیک اپنا ستر دیکھنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

مسئلہ: نوادر ہشام میں ہے کہ اگر کسی شخص کا گریبان پہلے سے کھلا ہوا تھا پھر اس نے اس کو بالقصد کھول کر ستر دیکھا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ ہمارے بعض اصحاب نے فرمایا ہے کہ اگر گریبان کھلا ہوا ہو مگر ڈاڑھی گھنی ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اس قول کی بنا پر معلوم ہوتا ہے کہ اپنے سے بھی ستر کا چھپانا ضروری ہے۔ (بنیہ)

مسئلہ: ستر کا چھپانا نماز سے باہر بھی فرض ہے۔ (بالا اتفاق) بجز چند مواقع کے اور خلوت میں ضروری ہے یا نہیں۔ اس میں اختلاف ہے صحیح قول وجوب کا ہے جبکہ ستر کا کھولنا غرض صحیح کے لئے نہ ہو۔ (کمانی شرح صبیحہ و بحر الرائق)

مسئلہ: قلیل ستر کے کھل جانے سے نماز فاسد نہ ہوگی خواہ ایک رکن ادا کرنے کے وقت تک کھلا رہے۔

مسئلہ: اگر چوتھائی یا چوتھائی سے زائد ستر تھوڑی دیر کھلا تو نماز فاسد نہ ہوگی چونکہ اس میں ضرورت ہے۔ (مواب الرحمن)

مسئلہ: عورت کا ہر کان ایک عضو ہے ایسے ہی ناف اور عاتق (پیٹ) کے درمیان کا حصہ بھی ستر ہے۔ (بحر الرائق)

مسئلہ: اگر نماز میں عورت کے کچھ بال کھل گئے کچھ ران کا حصہ کھل گیا کچھ پیٹ کا حصہ کھل گیا اگر سب کو جمع کر کے چوتھائی بالوں کے بقدر ہو جائے یا چوتھائی ران یا چوتھائی پنڈلی کے بقدر تو نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ سب کا سب ایک ستر ہے۔

قال کہ اس میں دو باتوں کی تصریح ہے اور لوگ ان سے غافل ہیں۔ (۱) اجزاء کے مجموعہ کا اعتبار نہیں ہوگا مثلاً سانس، اسہال وغیرہ ہیں کہ اعتبار مقدار کا ہے۔ (۲) سب اعضاء میں سے کھلا ہوا حصہ اگر اعضاء مکشوفہ میں سے سب سے چھوٹے عضو کے ربع کے برابر ہو جائے تو نماز درست نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر کان کا نواں حصہ اور پنڈلی کا نواں حصہ کھل گیا تو نماز نہ ہوگی چونکہ کھلا ہوا چوتھائی کان کے برابر ہو جائے گا۔ مگر محقق زیلیعی نے شرح کنز میں فرمایا ہے کہ اجزاء کا اعتبار کیا جانا مناسب ہے اس لئے کہ کوئی عضو کا اعتبار اس بات کی دلیل ہے کہ تھوڑا حصہ کھل جانا بھی جو تر صلوٰۃ سے مانع ہوتا ہے اگرچہ جو حصہ کھلا ہے اس کا ربع نہ ہو۔ جس کا بیان یہ ہے کہ اگر ران کا نصف شمن اور کان کا نصف شمن کھل گیا اور یہ کان کے ربع کے برابر یا اس سے زائد ہو گیا تو نماز نہ ہوگی حالانکہ کوئی سے بھی عضو کا چوتھائی نہیں کھلا ہے یہی حکم اس صورت میں ہے جب ہر ایک کا نصف عشر کھل جائے۔ مگر اتنی سی مقدار ستر کھل جانے سے نماز کا فاسد ہو جانا قاعدہ کے خلاف ہے۔ یہی لام

محمد کا زیادت میں ایک جبکہ ظاہر کلام ہے چنانچہ آپ نے فرمایا کہ اگر عورت نماز پڑھے اور اس کے بالوں کا کچھ حصہ کھل جائے اور کچھ حصہ فرج کا کھل جائے اگر دونوں کا مجموعہ اتنا ہو جائے کہ چوتھائی کے برابر ہو تو نماز نہ ہوگی اور اگر اس سے کم ہو تو کوئی حرج نہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر چند اعضاء تھوڑے تھوڑے کھل جائیں تو ان کو جمع کیا جائے گا نیز کھلے ہوئے اعضاء میں سے کسی عضو کے چوتھائی کا اعتبار کیا جائے گا۔ مگر جو تفصیل ابن ملک نے شرح مجمع میں ذکر کی ہے کہ چوتھائی سے کم ستر کا کھل جانا معاف ہے یہ اس وقت ہے جبکہ ایک عضو میں ہو اور اگر دو یا زیادہ عضو میں ہو اور جمع کرنے سے ان میں سے کسی چھوٹے عضو کے چوتھائی کے بقدر ہو جائے تو یہ جواز صلوٰۃ مانع ہے۔ یہ ایسی تفصیل ہے جس پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ (بحر الرائق)

مسئلہ: اگر کسی ننگے سے اس کے ساتھی نے کپڑا دینے کا وعدہ کیا ہو تو اس کا انتظار کرنا ضروری ہے چاہے وقت نکل جانے کا خوف ہو۔ یہ امام محمد کی ایک روایت ہے اور امام ابو حنیفہ کی روایت میں اس وقت تک انتظار کرے جب تک وقت کے ختم ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو۔ (قدیم السنہ) محیط میں امام ابو یوسف کا قول امام صاحب کے ساتھ ہے۔ ابن نجیم فرماتے ہیں کہ قیاس کے اعتبار سے یہی قول ترجیح کو چاہتا ہے کہ تیمم کرنے والا پانی کا انتظار وقت کے فوت ہونے سے پہلے پہلے کرے گا۔ اگر پانی ملنے کی امید ہو۔

مسئلہ: اگر بچہ شخص غیر مدبوغ چڑے کے علاوہ ستر چھپانے کے لئے کچھ نہ پائے تو اس میں بالاتفاق نماز درست نہ ہوگی بخلاف اس صورت کے جبکہ ٹاپاک کپڑا پائے۔ (برہان)

مسئلہ: پہلو پیٹ کے تابع ہے۔ (قدیم عن ظہیر مرغینانی) مجدد ترجمانی سے منقول ہے کہ جو حصہ پیٹ کے متصل ہو مناسب یہ ہے کہ وہ پیٹ کے تابع ہو اور جو پیٹ کے متصل ہو وہ پیٹ کے۔

محیط چہستان

س: ایسی کونسی عورت ہے جس پر اس کے مولا کے مر جانے سے ایک سال کی نماز کا اعادہ واجب ہو؟

ج: وہ عورت ہے جو ایک آدمی کی باندی تھی۔ وہ شخص کسی دوسرے شہر میں سفر میں پہلا گیا اور وہیں مر گیا اور اس نے اپنی باندی کی آزادی کو اپنی موت کے ساتھ متعلق کر رکھا ہو اور باندی کو اس کی موت کی خبر ایک سال تک نہ ہوئی ہو اور وہ باندیوں کی طرح نماز پڑھتی رہی مثلاً سر وغیرہ کھول کر چونکہ ستر کے حق میں باندی مثل مرد کے ہے لہذا باندی کا ہیٹ پیٹھ تو ستر ہے مگر بال، پنڈلی، مونڈھ ایہ ستر نہیں ہے۔ پھر آقا کی موت کے ایک سال بعد اس کو علم ہوا ہو۔ پس اس کے لئے آزادی تو موت کے وقت سے ثابت ہو چکی اور اس کا ستر آزاد عورت کے ستر کی طرح ہو گیا لہذا سر وغیرہ بھی ستر میں داخل ہو گیا لہذا اس درمیان میں اس نے جو نمازیں پڑھی ہیں وہ درست نہ ہوئیں اور اس پر کامل ایک سال کی نمازوں کا اعادہ ضروری ہے۔ (برہان حق)

مايتعلق بالقعود والركوع والسجود والقيام

والقراءة والتشهد والسلام وغيرها

(قعود کے متعلق مسائل اور رکوع، سجود، قیام، قرأت تشهد اور سلام وغیرہ سے متعلق)

س: کیا باتیں پیر کی انگلیوں کو بھی قعدہ کی حالت میں قبلہ کی جانب متوجہ کرنا ضروری ہے؟

ج: ہاں پیر کی انگلیوں کو بھی قبلہ کی طرف متوجہ رکھنا مستحب ہے اگر نہ ہو سکے تو کچھ حرج نہیں۔ (رد المحتار)

س: اگر برف روئی، گھاس یا چارپائی پر سجدہ کیا تو کیا کافی ہو جائے گا؟

ج: ہر وہ چیز جس پر پیشانی جم جائے اس پر سجدہ کرنا جائز ہے اور اگر چہرہ اس پر نہ ٹھہر سکے بلکہ اس میں گھس جائے تو جائز نہیں ہے۔ (نایب)

ج: ایک رکعت میں دو سجدوں کی حکمت کیا ہے؟
 ج: سجدہ دوم جب اس لئے مقرر کیا گیا تاکہ شیطان رسوا ہو چونکہ اسے ایک سجدہ کا حکم دیا گیا اس نے وہ بھی نہ کیا اس لئے ہم دو سجدے کرتے ہیں تاکہ وہ ذلیل ہو اسی کی طرف حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے سہو کے دو سجدہ ہونے کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ شیطان کو ذلیل کرنے کے لئے ہیں۔

دوسری حکمت: بیان کیا گیا ہے کہ جب اللہ نے ملائکہ کو آدم کے سجدہ کا حکم دیا اور انہوں نے سجدہ کیا جب سجدہ سے سر اٹھایا تو دیکھا کہ شیطان نے سجدہ نہیں کیا تو ملائکہ نے دوسرا سجدہ شکر یہ میں کیا۔ یہی ہماری شریعت میں حکم دے دیا گیا۔ یہی ان لوگوں کی مراد ہے جو یوں کہتے ہیں کہ دوسرا سجدہ سجدہ شکر ہے پہلا سجدہ صلوة ہے۔

تیسری وجہ: بیان کیا گیا ہے کہ جب حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل کے پیچھے نماز پڑھی۔ تو آپؐ نے اپنا سر جبرئیل سے پہلے سجدہ سے اٹھایا جب دیکھا کہ ابھی لام نے سجدہ سے سر نہیں اٹھایا ہے تو آپؐ فوراً سجدہ میں پڑ گئے۔ پس گویا کہ آپؐ نے دو سجدے کئے لہذا آپؐ کا کیا ہوا فعل ہماری شریعت میں واجب ہو گیا۔

چوتھی وجہ: سجدہ اولیٰ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ انسان زمین سے پیدا کیا گیا ہے اور سجدہ ثانیہ سے اس طرف اشارہ ہے کہ پھر اسی میں لوٹا یا جاوے گا اور دو سجدہ کے درمیان ہلکا سا جلسہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کہنی دنیا کے قیام کی مقدار اتنی ہی ہے۔

س: قوم میں ہاتھ چھوڑ دے یا باندھ کے رکھے؟

ج: چھوڑ دے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ (سراجیہ) قاعدہ کلیہ اس سلسلہ میں صاحب ہدایہ نے یہ بیان فرمایا ہے کہ ہر وہ قیام جس میں کوئی مسنون ذکر ہو تو اس میں ہاتھ باندھ کر رکھے اور جس مقام میں ذکر مسنون نہ ہو تو اس میں چھوڑ

دے اسی لئے تکبیرات عیدین اور قومہ میں اڑھائی کر کے پچاس بار پڑھا کرے۔

س: لعل نماز بیٹھ کر پڑھنے کی صورت میں رکوع کیسے کیا جائے؟

ج: رکوع تو بیٹھ کر جھکانے سے تام ہو جاتا ہے لیکن مستحب طریقہ یہ ہے کہ بیٹھا ہو کر اپنے گھٹنوں کے اگلے حصہ کے مقابل کرے۔ (مثلاً میں اپنے گھٹنوں کے مقابل کر کے)

س: اگر امام رکوع کی حالت میں آنے والے نمازی کے جوتوں کی آواز سے تو کیا آنے والے کا انتظار کرے؟

ج: انتظار کرنا مکروہ ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ نماز کو فاسد کرنے والا ہے اور کفر ہے بعض نے کہا ہے کہ مقتدی فقیر ہو تو جائز ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ اگر بہ نیت ثواب کرتا ہے تو ماجور ہے۔ (جامع الرموز) مصنف کتاب نے اس مسئلہ کی پوری تفصیل اپنی کتاب غایۃ العقول فیما يتعلق بالنعال میں لکھی ہے۔

س: کیا ایسی آستین پر سجدہ کرنا درست ہے جو نجاست پر بھی ہوئی ہو؟

ج: جائز نہیں ہے۔ (کتاب) فتح القدیر میں ہے کہ اگر اپنی آستین کو بچا کر اس پر سجدہ کیا تو جائز نہ ہو گا۔ اصح قول یہی ہے۔ مرغیبانی نے جوتہ کی تصحیح کی ہے مگر قابل اعتماد نہیں ہے۔ وجہ اختلاف یہ ہے کہ کیا آستین کو حائل سمجھا جائے گا یا نہیں جس نے حائل جانا جائز کہا اور نجی کے لئے بھی قرآن کو آستین سے چھونا جائز کہا اور جس نے حائل نہیں مانا جائز کہا۔

س: نمازی نماز کی جگہ سے بلند جگہ پر سجدہ کرے تو کیا جائز ہے؟

ج: اگر سجدہ کی جگہ پیروں کی جگہ سے ایک اینٹ یا دو اینٹ کے بعد اونچی ہو تو جائز ہے اس سے زائد میں جائز نہیں ہے۔ (خروج من المکرم)

س: کہا جاتا ہے کہ تشہد شب معراج میں معلوم ہوا اس سے پہلے نماز میں تھوڑے میں کیا پڑھتے تھے؟

ج: ابن مسعود سے روایت ہے کہ ہم تشہد فرض ہونے سے پہلے تھوڑے میں پڑھا

کرتے تھے۔ السلام علی اللہ السلام علی من تبعہ ابداً صلی اللہ علیہ وسلم
 میں حضورؐ نے فرمایا کہ میں کہا کرو التحیات للہ... الخ (مبارک)
 ایک شخص نماز میں دونوں جہ سے اس طرح جلدی جلدی کرتا ہے جیسے مرغ
 ٹھوکتا ہے یعنی دونوں میں زائد فصل نہیں کرتا تو کیا اس کی نماز ہو جائے گی؟
 ج۔ امام حسنؑ نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ اگر جہ سے اتنی دیر کے لئے
 سر اٹھایا جس میں ہو اس کے اور جہ کی جگہ کے درمیان گزر جائے تو نماز
 ہو جائے گی اور امام ابو یوسفؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر
 اتنی دیر کے لئے سر اٹھایا کہ عرف میں اس کو سر اٹھانا کہا جاسکے تو نماز
 ہو جائے گی۔ (محیط والہیاء)

ج۔ اگر امام نے مقتدی کے درود و دعا سے فارغ ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو
 مقتدی کیا کرے، سلام پھیر دے یا اپنی دعا پوری کر لے؟

ج۔ امام کی جروی کرے۔ اسی کے ساتھ سلام پھیر دے چونکہ صرف تشہد
 پڑھنا واجب ہے نہ کہ درود و دعا۔ (سراج المیر)

ج۔ کیا تشہد میں سہابہ (شہادت کی انگلی) سے اشارہ کرے؟
 ج۔ اس میں روایات مختلف ہیں۔ ایسے ہی فتاویٰ بھی مختلف ہیں مگر متاخرین کے
 نزدیک معتد اور صحیح قول یہ ہے کہ تشہد میں سہابہ سے اشارہ کرے اسی پر عمل
 ہے۔

عدم جواز کی تصحیح کے اقوال

حاشیہ بر جندی عن الخلاصہ میں ہے کہ اشارہ نہ کرے۔ خزانہ الروایات میں
 تاج خانہ سے منقول ہے کہ جب تشہد میں اشہد ان لا الہ الا اللہ پر پہنچے تو دائیں
 ہاتھ کی سہابہ سے اشارہ کرے یا نہ کرے۔ امام محمدؒ نے اصل میں کچھ ذکر نہیں کیا
 ہے اور مشائخ کا اس میں اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا اشارہ نہ کرے۔ کبریٰ میں
 ہے کہ اس پر فتویٰ ہے۔ اس کے برخلاف بعض نے فرمایا کہ اشارہ کرے۔ پھر

اشارہ کے وقت ہاتھ کو کیسے رکھئے۔ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ خنصر کو بند کرے اور درمیانی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنائے اور سہا ب سے اشارہ کرے۔ عمامہ سے منقول ہے کہ تشہد کے وقت سہا ب سے اشارہ نہ کرے بلکہ عمامہ سے منقول ہے کہ یہی مختار ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ مطالب الموئین میں کہہ رکھی ہے اشارہ نہ کرنا منقول ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے چونکہ نماز کا مبنی وقار اور سکون پر ہے۔ سر اجید میں اشارہ کو مکروہ لکھا ہے۔

سنت اور مستحبات کی تصحیح کے اقوال

جامع المصنوعات میں امام خواہر زادہ نے ذکر کیا ہے کہ اشارہ کرنا سنت ہے یہی امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا قول ہے۔

کیفیت اشارہ: اشارہ کرنے کی دونوں صورتیں ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ خنصر اور بنصر کو بند کرے۔ (۲) کوئی بھی انگلی بند نہ کرے نہ حلقہ بنائے۔ سراج منیر میں ہے کہ اشارہ کا سنت ہونا ثابت ہے اور کراہت کا قول درلیہ اور روایہ کے خلاف ہے (۳) مطالب الموئین میں ہے کہ امام محمد نے اس مسئلہ کو اصل میں ذکر نہیں کیا ہے اور اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اشارہ کرے بعض فرماتے ہیں کہ اشارہ نہ کرے۔ امام محمد نے غیر روایت اصول میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث نقل کی ہے کہ آپ اشارہ فرماتے تھے۔ امام محمد نے فرمایا کہ ہم اس طرح کریں گے جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے۔ آگے فرمایا کہ یہ میرا اور ابو حنیفہ کا قول ہے۔ (۱) (۲) (۳)

حاشیہ بر جندی میں ذخیرہ سے ہمارے بعض علماء نے نقل کیا ہے کہ وہ امام شافعی کی طرح کرتے تھے کہ خنصر اور بنصر کو بند کر کے درمیانی انگلی اور انگوٹھے کے اوپر کے سروں سے حلقہ بنایا جائے اور شبائین کے حلقہ کے وقت سہا ب سے اشارہ کیا جائے۔

زاہدی سے منقول ہے کہ ہمارے اصحاب کی روایات مسند سے اشارہ کرنے

کے سنت ہونے پر متفق ہیں۔ ملقط سے ابو نصر بن سلام سے نقل کیا گیا ہے کہ اشارہ کرنے میں علماء کا اختلاف نہیں ہے۔ علامہ عینی نے بتایہ میں فرمایا ہے کہ نماز میں تشہد میں بجز شہادتین کے کوئی اشارہ نہیں ہے اور اشارہ کرنا مستحسن ہے۔ ائمہ ثلاثہ مسیح سے نفس اشارہ میں متفق ہیں۔ کیفیت اشارہ میں اختلاف ہے۔ (۱) خضر و بنصر کو بند کرے وسطیٰ اور ابہام کا حلقہ بتائے سبابہ کو کھڑا کرے فقیہ ابو جعفر نے نقل کیا ہے کہ حضورؐ نے ایسے ہی کیا ہے۔ یہی امام شافعیؒ کے اقوال مختلف میں سے ایک صورت ہے۔ تئمہ اصحاب شافعی میں ہے کہ امام شافعیؒ کے یہاں بند کرنے کی کیفیت میں تین قول ہیں۔ (۱) سب انگلیوں کو سوائے مسیح کے بند کرے اور مسیح سے اشارہ کرے اس صورت میں بند کرنے کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) ترین کا عقد بتائے یہی حضورؐ سے ابن عمرؓ کی روایت ہے۔ (۲) اس طرح بند کرے گویا یحیٰس کا عقد بتائے۔ یہ ابن زبیرؓ کی روایت ہے۔

(۲) خضر، بنصر و وسطیٰ کو بند کرے انگوٹھے اور مسیح کو کھلا ہو اور کھے یہی ابو حمید ساعدی کی روایت ہے۔ (۳) خضر بنصر کو بند کرے وسطیٰ اور ابہام کا حلقہ بتائے مسیح کو کھلا چھوڑے۔ یہ وائل ابن حجرؓ کی روایت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضورؐ کا عمل مختلف رہا ہے لہذا جس طرح بھی کرے گا کافی ہو گا۔ مجتبیٰ میں ہے کہ اشارہ کرنا ترک اشارہ کے مقابلہ میں اولیٰ ہے۔

علامہ بحر العلوم نے رسائل الارکان میں فرمایا ہے کہ سبابہ کو تشہد کے وقت ذکر کی ہوئی صورت کے مطابق اٹھانا امام محمدؒ کا قول ہے۔ امام محمدؒ نے موطن میں تولا امام مالکؒ سے روایت نقل کی ہے کہ ابن عمرؓ نے اپنا بایاں پیر بچایا اور اس پر بیٹھ گئے۔ دلیاں پیر کھڑا کیا خضر اور بنصر کو بند کیا وسطیٰ اور ابہام کا حلقہ بتایا اور سبابہ سے اشارہ کیا اور فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ہی اشارہ فرمایا پھر امام محمدؒ نے فرمایا کہ حضورؐ ہی کا طریقہ اپنائیں گے، یہی امام ابو حنیفہؒ اور امام اصحاب احناف کا مسلک ہے شیخ ابن حمام نے بھی امالی میں اس کے مثل نقل کیا ہے جس سے یہ بات

ثابت ہو گئی کہ اشارہ کرنا ہمارے ائمہ سے ثابت ہے اور احناف کا اس میں اختلاف نہیں ہے۔ مگر مشائخ متاخرین ماوراء النہر اس مسئلہ میں مختلف ہیں چونکہ مبسوط کی عبارت میں انھوں نے وسط اصابعہ دیکھا کہ حضورؐ نے اپنی انگلیوں کو کھولا اور وسط قبض اور حلقہ بنانے کے منافی ہے چنانچہ بعض نے یہ گمان کیا کہ مسئلہ میں دونوں روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں اشارہ مع القبض والتخلیق اور ایک روایت میں بسط ہے اور یہ گمان کیا کہ جو چیز بسط کے منافی ہے یعنی قبض وہ مکروہ ہے۔ اسی لئے ایک روایت ان سے کراہت کی ہے ایک عدم کراہت کی بلکہ استحباب کی ہے صاحب ہادیہ نے عدم کراہت کا قول اختیار کیا۔ ایسے ہی مٹس الائمہ نے۔ بعض نے اس میں تشدد اختیار کیا اور کراہت کا فتویٰ دیا چونکہ وہ موطاء اور لمالی کی روایات سے ناواقف تھے۔

ہمارے محققین مشائخ فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں دور روایتیں نہیں ہیں بلکہ اشارہ کرنا یقینی طریقہ پر ثابت ہے۔ چونکہ مبسوط میں بھی یہ تصریح نہیں ہے کہ تمام تشہد میں انگلیاں کھلی رکھے۔ اشارہ کرنا اور حلقہ بنانا دونوں سنت ہیں ان کا ترک غلط ہے۔ در مختار میں ہے کہ شہادت کے وقت سبابہ سے اشارہ نہ کرے اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ والوالجیہ اور تجنیس اور عمدۃ المفتی اور عمدۃ الفتاویٰ میں ہے۔ لیکن قول معتمد وہ ہے جس کی شرح نے تصحیح کی ہے بالخصوص متاخرین نے جیسے کمال، حلبی، باقلانی، شیخ الاسلام وغیرہم کہ اشارہ کرے چونکہ حضورؐ نے اشارہ کیا ہے اور اس کی نسبت امام محمدؒ و امام ابو حنیفہؒ کی طرف کی ہے۔ متن درر البحار اور اس کی شرح غرر الاذکار میں ہے کہ ہمارے نزدیک مفتی بہ قول یہ ہے کہ اپنی تمام انگلیوں کو کھولنے کی حالت میں اشارہ کرے۔ شرملائیہ میں صرف مسیح سے اشارہ کو صحیح کہا گیا ہے کہ نفی کے وقت اس کو اٹھائے اور اثبات کے وقت گرا دے۔ عدم اشارہ کے اقوال مذکورہ میں سے صحیح قول اشارہ نہ کرنے کا ہے۔ چونکہ وہ روایت و روایت کے خلاف ہے اور اشارہ کے جواز کے اقوال میں سے مسیح سے اشارہ کرنا ہے کہ یہ کہا گیا ہے کہ اشارہ کے وقت عقد کرے۔ واللہ اعلم۔

یعنی میں تمھ سے نقل کیا گیا ہے کہ اصح قول مستحب ہونے کا ہے اور میں
میں ہے کہ سنت ہے۔ اس تحریر سے معلوم ہو گیا کہ اشارہ کرنا قبض اور خلیق کے
ساتھ سنت ہے اس کا چھوڑنا سنت کے چھوڑنے کے مترادف ہے۔ یہی خلق
علیہ ہے۔ کراہت کی روایت غیر قابل اعتماد ہے ایسے ہی عدم اشارہ کا حکم ناقابل
اعتماد ہے۔ رد المحتار میں اس قول کو معقول بتلایا گیا ہے کہ اشارہ کرنے کی کیفیت میں
اصل تخلیق ہے نہ کہ انگلیوں کا کھلار کھنا۔

مسئلہ کی مزید تفصیل رسالہ المذیبتہات مصنفہ والد مولانا عبداللہ لکھنوی
میں دیکھی جاسکتی ہے۔ واللہ اعلم۔

س: کوئی آدمی فجر کی نماز میں سولہ سجدے کرے اس کی کیا صورت ہے؟
ج: اس کی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی نے امام کو دوسری رکعت کے پہلے سجدہ
میں پایا اور امام کے ذمہ سجدہ سہو ہے اس نے دو سہو کے سجدے کئے۔ مسنون
نے بھی اس کے ساتھ سجدہ کیا پھر امام کو یاد آیا کہ اس نے سجدہ تلاوت چھوڑ
دیا ہے پھر اس نے سجدہ تلاوت کیا اور تشہد پڑھا پھر دو سہو کے سجدے کئے
اور سلام پھیر دیا پھر مسبوق کھڑا ہوا اور اس نے آیت سجدہ تلاوت کی اور
سجدہ تلاوت کرنا بھول گیا پھر پہلی رکعت کے دو سجدے کئے اور بھول کر
بجائے کھڑا ہونے کے بیٹھ گیا پھر کھڑا ہوا اور دوسری رکعت پوری کی۔
دوسری رکعت کے دو سجدے کئے اور بیٹھ گیا پھر یاد آیا کہ وہ دو رکعتوں کے
درمیان بیٹھ گیا تھا اس نے سلام پھر کر سجدہ سہو کیا پھر یاد آیا کہ سجدہ تلاوت
کرنا بھول گیا تھا پھر سجدہ تلاوت کیا اور سجدہ سہو کیا اور سلام پھیر دیا۔ کل سولہ
سجدے دو رکعت میں پائے گئے۔ امام کے ساتھ دوسری رکعت کے دو سجدے،
دو سجدے سہو کے، سجدہ تلاوت، دو سجدے سہو کے امام کے ساتھ، مسبوق
کی پہلی رکعت کے دو سجدے، دوسری رکعت کے دو سجدے، دو سجدے
سہو کے، سجدہ تلاوت، دو سجدے سہو کے، کل سولہ سجدے۔

مس: جمعہ کے دن فجر کی نماز میں کوئی سورت کا پڑھنا مستحب ہے؟

ج: پہلی رکعت میں سورۃ الم تزلیل سجدہ اور دوسری رکعت میں سورۃ الانسان۔

چنانچہ ابو ہریرہؓ سے شیخین نے روایت کی ہے کہ آپ جمعہ کے دن نماز فجر

کی پہلی رکعت میں الم تزلیل سجدہ اور دوسری رکعت میں هل اتی علی

الانسان پڑھتے تھے اسی وجہ سے شوافع کے یہاں یہ بات لازم ہے کہ وہ

ہر جمعہ کو صبح کی نماز میں انھیں دونوں سورتوں کو پڑھتے ہیں۔ مالکیہ اور

احناف نے ان دونوں سورتوں کے پڑھنے کو ترک کیا ہے۔ مگر دونوں باتیں

ناپسندیدہ ہیں چونکہ فعل پر مداومت کرنے سے تعین مکروہ کی صورت پیدا

ہوتی ہے اور نماز میں پڑھنے کے لئے سورتوں کو متعین کرنا مکروہ ہے جس

سے بہت سے مفاسد پیدا ہوتے ہیں خصوصاً حرم محترم میں۔

مولانا عبدالحی صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے خود مسجد حرام میں بھیڑ کے

وقت دیکھا ہے کہ جاہل مقتدی امام کے پہلی رکعت میں سجدہ تلاوت کے

وقت رکوع میں چلے جاتے ہیں اور جب امام سجدہ سے سر اٹھاتا ہے تو وہ

رکوع سے سر اٹھاتے ہیں اور یہ گمان کرتے ہیں کہ صبح کی نماز میں تین رکوع

ہیں اور حیرت کرتے ہیں۔

اسی سلسلہ میں ایک عجوبہ پیش آیا کہ بعض عجم میرے پاس بخدا میں آئے۔

کسی نے ان کو یہ بتلایا کہ میں نے مکہ میں شوافع کو صبح کی نماز تین رکعت پڑھتے

ہوئے دیکھا ہے وہ اس سلسلہ میں پوچھنے لگے۔ یہ شبہ سجدہ تلاوت سے ہوا۔ چنانچہ

علامہ احناف نے انہیں مفاسد کے پیش نظر ان دونوں سورتوں کے پڑھنے کو ترک

کر دیا مگر ترک پر بھی مداومت کرنا غیر مناسب ہے۔ چاہیے کہ کبھی کبھی ان سورتوں

کو پڑھ لیا جائے اس مسئلہ کی پوری تحقیق مرقاۃ میں ہے۔

مس: کس نماز کے لئے نماز میں قرأت کرنا مکروہ ہے؟

ج: مقتدی کے لئے۔ امام برجنڈی نے شرح نقایہ میں فرمایا ہے کہ اس قول

مکروہ ہونے کا ہے۔ نیز اس باب میں سخت وعید وارد ہوئی ہے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے خطا کی۔ سعد ابن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس کی نماز ہی نہیں ہوئی۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے قرأت کرے اس کے منہ میں مٹی ڈال دی جائے۔ سعید ابن مسیبؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے مجھے یہ پسند ہے کہ اس کے منہ میں چنگاری رکھ دی جائے۔ عبداللہ بن جحشؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے اس کے منہ میں مٹی بھر دی جائے۔

امام احمد بن حنبلؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے اہل اسلام میں سے کسی کو یہ کہنے ہوئے نہیں سنا کہ اگر امام بلند آواز سے قرأت کر رہا ہو اور مقتدی قرأت نہ کرے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔ یہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین کا مذہب ہے۔ اور یہ حضرات امام مالک اہل حجاز میں سے اور اہل عراق میں سے ثوری اور اہل شام میں سے اوزاعی اہل مصر میں سے لیث ان کو کیا ہو گیا کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ جو شخص امام کی قرأت کے ساتھ قرأت نہ کرے اس کی نماز باطل ہے۔

ترمذی صاحب تنویر الابصار نے قرأت خلف الامام کی حرمت میں ایک رسالہ لکھا ہے جس کا تذکرہ رد المحتار کے شروع میں ہے۔ ایسے ہی علامہ ہاشم ابن عبدالغفور سندھی نے ایک رسالہ تنقیح الکلام فی النہی عن القراءة خلف الامام تحریر فرمایا ہے۔ فتح القدیر میں صراحۃً لکھا ہے کہ قرأت خلف الامام مکروہ تحریمی ہے۔ شیخینؒ کے نزدیک ہدایہ میں اس بات کا دعویٰ کیا گیا ہے کہ اس پر اجماع صحابہؓ ہے مگر اس پر علامہ جو نفوری نے اعتراض کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر اس مسئلہ میں اجماع ہوتا تو امام شافعیؒ اس کو زیادہ جانتے علامہ عینیؒ نے جواب میں فرمایا ہے کہ اس کو اجماع کہنا اکثر علماء کے اتفاق کے اعتبار سے ہے۔ نیز قرأت کی ممانعت کبار صحابہؓ میں سے اتنی صحابہ سے ثابت ہے جن میں سے علی مرتضیٰؓ اور عبادہ بن صامیؓ ہیں۔ عبداللہ

بن یعقوب حارثی نے ذکر کیا ہے کشف الاسرار میں عبد اللہ ابن زید بن اسلم عن
ابن مسعود کے دس صحابہ قرآن خلف الامام سے منع کرتے تھے جن کے اسامیہ ہیں۔
ابو بکر، عمر، عثمان، علی، عبد الرحمن بن عوف، سعد ابن ابی وقاص، عبد اللہ ابن
مسعود، زید ابن ثابت، عبد اللہ ابن عمر، عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہم اجمعین۔

پھر ہدایہ میں فرمایا ہے کہ جیسا کہ امام محمد سے منقول ہے کہ مقتدی کے لئے
قراۃ کرنا احتیاطاً مستحب ہے مگر علیہ البیان میں اس کی تردید کی گئی ہے اس لئے کہ امام
بخاری کتابوں میں عدم قراۃ کی تصریح موجود ہے خواہ نماز جہری ہو یا سری۔ اسی پر ہمارا
مسل ہے یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ صاحب بحر الرائق نے اس اعتراض کا دفعیہ
ابن طور کیا ہے کہ صاحب ہدایہ نے یقین کے ساتھ یہ نہیں کہا کہ استحباب کا قول
امام محمد کا ہے بلکہ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ امام محمد کی ضعیف روایت ہے۔

میں (مؤلف) کہتا ہوں کہ اگرچہ یہ قول روایت ضعیف ہے مگر درلیہ قوی
ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں تصریح کی ہے نیز ان کے علاوہ
دوسرے احناف نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔ رہا صحابہ کی طرف منع کی نسبت کرنا جیسا کہ
کشف الاسرار میں ذکر کیا گیا ہے سو اس کے بارے میں مطالبہ کیا جاسکتا ہے کہ اس
کے اثبات کے لئے اسانید صحیحہ لائے۔

س: وہ کوئی جہری نماز ہے جس کو شروع کرتے وقت سر اور دونوں طرح قراۃ
کرنے کا اختیار ہو اور پھر جہر آقراۃ واجب ہو گئی ہو؟

ج: وہ نماز ہے جس کو کوئی شخص منفرد شروع کرے۔ اس کو اختیار ہے کہ
قراۃ زور سے کرے یا آہستہ پھر کوئی دوسرا شخص آجائے اور اسی نماز میں اس
کی اقتدا کر لے اب اس پر زور سے قراۃ کرنا واجب ہے۔ چونکہ منفرد اب
امام بن گیا لہذا باقی نماز میں بلند آواز سے قراۃ کرنا ضروری ہے۔ (بحر الرائق)
س: ایسا کونسا شخص ہے جو جہری نماز پڑھے مگر قراۃ کرنے میں اسے اختیار ہو زور
سے کرے یا آہستہ سے؟

ج: دو دفعہ شخص ہے جو جہری نماز کی متفرد آتھا کر رہا ہو۔ اس کو اختیار ہے مگر افضل

جہر کرنا ہے۔ وہ مختلف السرخسی و فخر الاسلام و جماعۃ من المتأخرین
قاضی خان نے اسی کو صحیح کہا ہے۔ ذخیرہ میں ہے کہ یہی اصح ہے۔ دلیلی کی
آیتہ قرآۃ کرنے کو مختار کہا ہے یعنی طور پر اور اس کی تصحیح کی ہے۔ امام
غزالیہ وغیرہ نے بھی انہیں کی اتباع کی ہے۔ نہایت میں کہا ہے کہ یہ قول
سرخسی، فخر الاسلام، ترمذی، امام محبوبی وغیرہ کے اس قول کے خلاف ہے
ان کی جامع صغیر کی شرح میں ہے۔ علامہ برجدی نے ظہیر یہ، ذخیرہ وغیرہ
اور کافی میں ذکر کیا ہے کہ جہری نماز کی قضا میں افضل جہر کرنا ہے۔

س: ایسا کون شخص ہے جو نماز میں آیتہ سجدہ کو سنے مگر اس پر سجدہ تلاوت واجب
ہو؟

ج: وہ مقتدی اور امام جو آیتہ سجدہ ایسے شخص سے سنے جو اس کے ساتھ نماز میں
شریک ہے۔ چونکہ اگر مقتدی نماز میں آیتہ سجدہ پڑھے جس کو امام اور امام
مقتدی کے ساتھی سنیں تو ان پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہوتا نہ پڑھنے
والے پر واجب ہوتا ہے نہ سننے والے پر، چونکہ اگر تنہا پڑھنے والا سجدہ
کرے تو امام کی مخالفت لازم آتی ہے اور اگر امام اور مقتدی دونوں کر لیں تو
قلب موضوع لازم آتا ہے۔ یہ حکم تو نماز کا ہے اور نماز سے باہر بھی تنبیہ
کے نزدیک یہ سجدہ لوانہیں کیا جائے گا، چونکہ نماز کا سجدہ خارج میں نہیں کیا
جاتا اور امام محمدؒ کے نزدیک سب کے لئے نماز سے فارغ ہو کر سجدہ کرنا
ضروری ہے (ہدیہ)

س: ایسا کونسا سجدہ ہے جو رکوع سے لوانہ جاتا ہے؟

ج: ایسا سجدہ سجدہ تلاوت ہے جو نماز میں پڑھا گیا ہو اگر فوراً رکوع کر لیا جائے
لوانہ جاتا ہے فی الفور کی حد امام خواہر زادہ کے نزدیک یہ ہے کہ تین آیتوں
کے بعد تلاوت کرنے سے پہلے رکوع کرے۔ اگر تین آیتوں کی تلاوت

حالات کے بعد رکوع کیا تو اس کو فی الفور نہیں کہا جائے گا۔ طوائی کے نزدیک تین آیتوں کی مقدار سے زیادہ پڑھنے کا اعتبار ہے۔ (فتاویٰ قاضی غفر) ایسی کوئی عورت ہے جو مردوں کی امامت کی صلاحیت رکھتی ہے؟ وہ عورت جس نے آیت سجدہ پڑھی ہو اور سجدہ میں چلی گئی ہو اور سننے والے بھی اس کے ساتھ سجدہ میں چلے گئے ہوں۔ (الاشباہ) قیہ میں ہے کہ عورت مردوں کی امامت کی سجدہ طوائی میں صلاحیت رکھتی ہے صلوٰۃ جنازہ میں نہیں۔

کیا بغیر عذر کے قیام کا ترک جائز ہے؟

قیام فرض ہے۔ فرض کو بغیر عذر نہیں چھوڑا جاسکتا لہذا اگر باوجود قیام پر قدرت کے بیٹھ کر نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی۔ (جامع الموزن)

مسبق اگر اپنے امام کو قرآن کی حالت میں پائے تو کیا شتا پڑھے؟

نہیں۔ خزانۃ الروایات میں ہے کہ اگر کوئی شخص امام کو جہری نماز میں قرآن کی حالت میں پائے تو شتا نہ پڑھے چونکہ قرآن سننا فرض ہے اور اگر یہ صورت سری نماز میں ہو تو شتا پڑھے اسی پر فتویٰ ہے۔ خانیہ اور خلاصہ سے نقل کیا گیا ہے کہ مسبوق اگر امام کو جہری نماز میں قرآن کرتا ہو پائے تو شتا نہ پڑھے جب چھٹی ہوئی رکعت پڑھے اس وقت شتا پڑھے۔

ایک شخص نے کھڑے ہو کر تکبیر تحریرہ کہی پھر فوراً رکوع میں چلا گیا یعنی تکبیر کہنے کے بعد کھڑا نہیں رہا تو کیا یہ قیام کے لئے کافی ہو جائے گا؟

کافی ہو جائے گا چونکہ تکبیر کے بعد کھڑا رہنا ضروری نہیں ہے اور وہ شخص اس وقت فرض قیام کا اور تکبیر ادا کرنے والا سمجھا جائے گا۔ (فتاویٰ قاضی علاء الروزی سے بھی اس کے مثل نقل کیا گیا ہے۔ کفایہ میں ہے کہ اگر تکبیر رکوع میں جاتے ہوئے کہی تو نماز درست نہ ہوگی بلکہ تکبیر کھڑے ہونے کی حالت میں کہنا ضروری ہے چونکہ قیام کا طویل کرنا تو رکعت کے فوت ہونے کے خوف کی وجہ سے ساقط کیا گیا ہے لہذا فرض قیام اتنی مقدار سے لاوا ہو جائے

کا جس پر قیام کا اطلاق صحیح ہو سکے۔

س: تکبیر کو کس سورۃ کے آخری جملہ کے ساتھ وصل کرنا کیسا ہے؟

ج: بعض نے کہا ہے کہ درست ہے بعض نے کہا ہے کہ درست نہیں ہے۔ امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے کہ آپ بسا اوقات ملا کر کہتے تھے اور بسا اوقات نہیں ملائے تھے۔ عمدہ قول کے مطابق اس میں تفصیل ہے کہ جہاں مضمون کے خراب اور بگڑ جانے کا اندیشہ ہو تو نہ ملائے۔ مثلاً ان شاء اللہ اور الابتداء کو اللہ اکبر کے ساتھ ملا کر نہ کہے اور اگر مضمون کے بگڑنے کا اندیشہ نہ ہو تو ملا کر کہہ سکتا ہے۔ (عالمگیری)

س: قیام کی حالت میں دونوں قدموں کو ملا کر رکھے یا فصل کے ساتھ رکھے؟

ج: افضل یہ ہے کہ دونوں قدموں کے درمیان چار انگلیوں کے بقدر فصل رکھے۔ (جامع لموز)

س: اگر نفل نماز پڑھنے کا ارادہ ہو تو بیٹھ کر پڑھے یا کھڑے ہو کر؟

ج: کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اگر بیٹھ کر پڑھ لے یہ بھی جائز ہے مگر ثواب نصف ہو گا جیسا کہ امام بخاریؒ نے روایت بیان کی ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمران بن حصین کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ جو شخص بیٹھ کر نماز پڑھے اس کا کیا حکم ہے، آپؐ نے فرمایا جو کھڑے ہو کر پڑھے تو یہ افضل ہے اور جو بیٹھ کر پڑھے اس کے لئے کھڑا ہو کر پڑھنے والے سے آدھا ثواب ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ امام نووی نے فرمایا کہ یہ حکم نفل نماز کے لئے ہے فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا بلا عذر جائز ہی نہیں ہے ہاں اگر قیام سے عاجز ہونے کی وجہ سے بیٹھ کر فرض نماز پڑھے تو اجر میں کمی نہ ہوگی۔

”مخالطہ“: لوگ ظہر کے بعد عموماً دو نفل بیٹھ کر پڑھتے ہیں اور بیٹھ کر پڑھنے کو افضل سمجھتے ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

س: اگر مقتدی نے امام سے پہلے تکبیر تحریر کی کہہ دی تو کیا یہ تکبیر کہنا کافی ہوگا؟

ج: اگر مقتدی نے تکبیر امام سے پہلے کہہ دی تو مقتدی امام دلی نماز شروع کرنے والا نہیں سمجھا جائے گا۔ (یہ تکبیر کہنا کافی نہ ہوگا) ہاں اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ اپنی نماز شروع کرنے والا بھی سمجھا جائے گا یا نہیں۔ مقتدی قول یہ ہے کہ اپنی نماز کا بھی شروع کرنے والا نہیں سمجھا جائے گا چنانچہ اگر وہ اس نماز میں قہقہہ لگائے تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (ماہنامہ المسیرات)

س: ایک شخص ایسی کوٹھری یا حجرے میں نماز پڑھ رہا ہے کہ جب کھڑا ہوتا ہے تو سر چھت میں اڑ جاتا ہے تو یہ قیام کافی ہوگا؟

ج: اگر وہ قیام کے زیادہ قریب ہو تب کافی ہے۔ (یہاں تعالیٰ) یہی کا ضعیف الجہد سے مقول ہے کہ اگر قیام کے زیادہ قریب ہو تب تو درست ہے ورنہ نہیں۔

س: اگر کسی نے نماز کو صرف لفظ اللہ سے شروع کیا تو کیا یہ کافی ہوگا؟

ج: ظاہر الرویۃ میں نماز شروع کرنے والا نہیں ہو گا اور امام ابو حنیفہ سے حسن کی روایت میں شروع کرنے والا سمجھا جائے گا۔ (ماہنامہ دلیہ جہنودی)

س: اگر نماز اللہ اجل یا اللہ اعظم وغیرہ کسی لفظ سے شروع کی تو کیا حکم ہے؟

ج: نماز اگر لفظ اللہ اکبر سے شروع کی تو بالاتفاق نماز شروع ہو جائے گی ایسے ہی

اگر اللہ الاکبر کہا اس میں صرف امام مالک کا اختلاف ہے اور لفظ اللہ الکبیر میں

مالک و شافعی کا اختلاف ہے۔ اور اللہ اجل، سبحان اللہ، لا الہ الا اللہ وغیرہ وہ

الفاظ جو تعظیم پر دلالت کرتے ہیں ان سے امام ابو حنیفہ و محمد کے نزدیک نماز

شروع کرنے والا سمجھا جائے گا خواہ اللہ اکبر کہہ سکتا ہو یا نہیں مگر امام محمد کا اس

صورت میں اختلاف ہے جبکہ مصلیٰ لفظ اللہ اکبر کہہ سکتا ہو اور صاحبین کے

ز نزدیک اس مذہب ان الفاظ سے کراہت کا ہے۔ (ماہنامہ دلیہ)

ما يتعلق بما يفسد الصلوة وما يكره فيها

(مسائل مفصلات و مکروہات نماز)

س: امام نے آیت سجد و تلاوت کی اور سجدہ کیا۔ مقتدیوں نے یہ گمان کیا کہ امام

نے رکوع کر کے پھر سجدہ کیا ہے لہذا انھوں نے رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا تو کیا ان کی نماز فاسد ہو جائے گی؟

ج: اس صورت میں مقتدیوں کی نماز فاسد نہیں ہوگی ہاں اگر انھوں نے دوسرا بھی سجدہ کر لیا تو فاسد ہو جائے گی (نہی)

س: اگر نماز سے پہلے منہ میں لقمہ ڈال کر کچھ کھالیا کچھ منہ میں باقی تھا کہ نماز شروع کر دی اور باقی کو نگل گیا تو کیا نماز فاسد ہو جائے گی؟

ج: امام خواہر زادہ نے کہا ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی۔ امام بقالی نے ذکر کیا ہے کہ اصح یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی جیسا کہ یہی حکم روزہ میں ہے کہ اگر بھول سے منہ میں لقمہ ڈالا اور کچھ کھالیا فوراً یاد آ گیا کہ روزہ ہے پھر باقی کو نگل گیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ (برہندی)

س: نماز میں کھانسنے سے نماز فاسد ہو جائے گی یا نہیں؟

ج: کھانسی بالاتفاق نماز کو فاسد کرنے والی نہیں ہے۔ (زہدی) لیکن خزانہ میں لکھا ہے کہ اگر بلا ضرورت کھانسنے سے حروف ظاہر ہو جائیں تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (جامع الرموز)

س: اگر نماز میں امام قرآن پڑھ رہا ہو اور پیچھے مقتدی قرآن میں دیکھ کر سن رہا ہو اور قرآن اپنے سامنے کھولے ہوئے ہو اور امام کو لقمہ دے اور امام اس کا لقمہ قبول کرے جیسا کہ یہ شکل بعض شہروں میں تراویح کی نماز میں ہوتی ہے تو ان کی نماز فاسد ہو جائے گی یا نہیں؟

ج: امام و مقتدی دونوں کی نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ نماز میں غیر سے لقمہ قبول کرنا نماز کو فاسد کر دیتا ہے اگرچہ وہ غیر نماز ہی میں کیوں نہ ہو۔ (ہدایہ) ایسے ہی اگر لقمہ دینے والا نماز سے باہر ہو اور لقمہ لینے والا امام نماز میں ہو تو امام کی نماز فاسد ہو جائے گی چونکہ اس نے غیر سے لقمہ قبول کیا ہے۔ (زیلی) اس وجہ سے اگر لقمہ دینے والا اور لقمہ لینے والا دونوں نماز میں ہوں

لیکن دونوں کی نماز علیحدہ علیحدہ ہو تو لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی چونکہ وہ نماز کی حالت میں دوسرے شخص کو تعلیم دے رہا ہے اور لقمہ لینے والے کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی چونکہ وہ غیر سے نماز میں سیکھ رہا ہے۔ اس لئے اگر مقتدی نے ایسے شخص سے آیت سنی جو نماز میں نہیں ہے اور سن کر اپنے امام کو لقمہ دے دیا اور امام نے لقمہ لے لیا تو ضروری ہے کہ سب کی نماز باطل ہو جائے چونکہ تلقین خارج کی طرف سے پائی گئی۔ (مجمع البرکات من جمہرات)

مسئلہ: اگر نمازی خواہ امام ہو یا مقتدی قرآن میں دیکھ کر تلاوت کرے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کی نماز فاسد ہے صاحبین فرماتے ہیں کہ اس کی نماز صحیح ہو جائے گی چونکہ اس نے ایک عبادت کو دوسری عبادت کے ساتھ ملا لیا ایک عبادت قرآن ہے اور دوسری قرآن میں دیکھنا۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کو اٹھانا اس کے لائق کو پلٹنا عمل کثیر ہے جو نماز کو فاسد کر دیتا ہے مگر اس دلیل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر قرآن کو ہاتھ میں نہ اٹھائے نہ ہی اور اچھے اور نہ عمل کثیر کرے اور دیکھ کر تلاوت کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے دلیل صحیح وہ ہے جس کی علاحدہ سرخسی نے صحیح کی ہے اور جس کو صاحب ہدایہ نے اختیار کیا ہے کہ چونکہ غیر سے نماز میں حاصل کرنا پلایا گیا اس لئے مفید صلوٰۃ ہے لہذا یہاں غیر وہ قرآن ہے اس صورت میں اٹھانے نہ اٹھانے میں کوئی فرق نہیں ہوگا۔ لہذا جو روایت حضرت عائشہ کے آزاد کردہ غلام ذکوان سے منقول ہے کہ ذکوان حضرت عائشہ کو رمضان کے مہینہ میں امامت کراتے تھے اور قرآن میں دیکھ دیکھ کر پڑھتے تھے کہ وہ نماز سے پہلے ہوتا تھا (یعنی نماز میں پڑھنے سے پہلے ایک مرتبہ نظر مار لیتے تھے تاکہ پھر نماز میں غلطی نہ ہو) (کذا اجل باریسی فی شرح السنہ)

بعض نے یہ تاویل کی ہے کہ وہ ہر شعبہ سے پہلے دونوں رکعتوں میں پڑھی

جانے والی قرأت کو یاد کرتے تھے جس کو راوی نے یہ گمان کیا کہ وہ قرآن میں دیکھ کر پڑھتے تھے۔ (یعنی) پس اس سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ نماز میں غیر سے تلقین کرنا نماز کو فاسد کر دیتا ہے اور قرآن میں دیکھ کر پڑھنا غیر سے اخذ کرنے کے مرتبہ میں ہے چنانچہ مولانا محمد لاجو نقوری نے اس کی تصریح کی ہے کہ مصحف میں دیکھنا اور اس سے اخذ کرنا غیر سے اخذ کرنے کے مانند ہے۔

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ صورت مسئلہ میں دونوں کی نماز فاسد ہو جائے گی لقمہ دینے والے مقتدی کی نماز اس وجہ سے فاسد ہو جائے گی کہ اس نے قرآن میں دیکھ کر لقمہ دیا ہے نہ کہ یادداشت سے اور قرآن سے اخذ کرنا غیر سے اخذ کرنے کے مانند ہے پس اگر مقتدی کسی اور غیر مقتدی سے اخذ کر کے لقمہ دیتا اور لام لقمہ قبول کر لے تو جیسے جب دونوں کی نماز فاسد ہو جاتی ایسے ہی اب بھی فاسد ہو جائے گی لام کی نماز اس لئے فاسد ہو جائے گی کہ اس نے ایسے شخص کا لقمہ لیا ہے جس کی نماز فاسد ہو چکی لہذا ایسا ہو گیا جیسے اس شخص کا لقمہ قبول کرے جو شروع سے نماز میں نہ ہو چو کہ مقتدی کی نماز مصحف میں دیکھتے ہی فاسد ہو گئی تھی اب اگر لام نے اس کا لقمہ لے لیا تو اس کی بھی نماز جاتی رہی۔

نوٹ: مصنف علیہ الرحمہ سے یہ مسئلہ ۱۲۸۲ میں پوچھا گیا تھا موصوف نے علماء سے رجوع کیا مگر جب تشفی نہ ہوئی تو کمرے مطالعہ سے یہ خلاصہ اخذ کر کے تحریر کیا پھر بھی یہ فرمایا کہ میں نے جو تحریر کیا ہے اس کے صدق کا دعویٰ نہیں کرتا اس لئے کہ کمال علم اللہ کی صفت اور شان ہے۔ واللہ اعلم۔

ف: اگر کسی شخص نے اپنی مطلقہ زوجہ کی فرج کو دیکھ لیا تو کیا نماز فاسد ہو جائے گی۔
ج: اس میں علماء کا اختلاف ہے مختار قول یہ ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ دیکھنا شہوت کے ساتھ ہو اور اس دیکھنے سے رجعت ہو جائے گی۔ (رحمہ اللہ)

س: اگر نماز میں کھٹکارا تو کیا نماز فاسد ہو جائے گی؟
ج: اس میں اختلاف ہے۔ مجمع البرکات میں ہے کہ اگر بغیر عذر کے کھٹکارا جس

سے دو حرف پیدا ہو گئے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (سراج) اور اگر نماز کی اصلاح کے لئے کھٹکرا اور قرآن کی عہدگی کے لئے ایسا کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ یہی صحیح قول ہے۔ ایسے ہی اگر لام نے غلطی کی اور مقتدی نے کھٹکرا تاکہ لام کو معلوم ہو جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ غلیہ میں ذکر کیا ہے کہ اپنے نماز میں ہونے کو بتلانے کے لئے کھٹکرا نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ کذا فی الجنین۔ خزائن الروایات اور خوارزمی میں ہے کہ اگر کھٹکرا آواز کی عہدگی کے لئے ہو تو بھی یہی حکم ہے یعنی نماز فاسد نہ ہوگی چونکہ یہ تو اصلاح قرآن کے لئے ہے لہذا قرآن میں سے سمجھا جائے گا معنی کے اعتبار سے۔ لغیہ میں ہے کہ قرآن کی عہدگی کے لئے کھٹکرا نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ فتاویٰ غریب میں ہے کہ اگر اس لئے کھٹکرا تاکہ باہر والا شخص یہ جان لے کہ نماز میں ہے اگر اس سے حروف بن جائیں تو نماز فاسد ہو جائے گی ایسے ہی اگر کھٹکرا تحسین صوت کے لئے ہو اور حروف پیدا ہو جائیں تو لام ابو حنیفہ و محمد کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی۔

مصنف کتاب فرماتے ہیں کہ میں نے محمود بن عبد العزیز کا فتویٰ دیکھا کہ نماز فاسد نہیں ہوگی خولہ بغیر ضرورت ہی کے کھانا ہو۔ حاشیہ مختصر لوقایہ بر جدتی میں ہے کہ بغیر عذر کے کھٹکرا تاکہ کھٹکرنے پر مجبور نہ ہو اگر آواز کی تحسین کے لئے ہو اور اس سے حروف ظاہر ہو جائیں مثلاً اُخ یا اُخ تو لام ابو حنیفہ و محمد کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی بخلاف لام ابو یوسف کے۔ اور اگر یہ کھٹکرا عذر کی وجہ سے تھا مثلاً حلق میں تھوک جمع ہو گیا تھا تو نماز کو فاسد نہیں کرے گا یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ چھینک کہ وہ نماز کو فاسد نہیں کرتی خولہ حرف بھی ظاہر ہو جائیں۔ (محل) ظہیر یہ میں ہے کہ آواز کی تحسین کے لئے کھٹکرا نماز کو فاسد کر دیتا ہے اور آواز نکالنے کے لئے کھٹکرا نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ ظہیر یہ میں تحصیل حروف کی شرط نہیں لگائی گئی ہے یہی ظاہر متن سے معلوم ہوتا ہے اور کافی میں جو صورت مذکور

ہے وہ خلاصہ اور باقی کتب کے مطابق ہے۔

حاشیہ شرح وقایہ یوسف چلی میں ہے کہ بلا عذر کھانا یعنی جس کے بغیر کام چل سکا ہو مگر آواز کی بہتری کے لئے ہو یا خلق کی درنگی کے لئے ہو تاکہ کھانے سے تھوک خلق سے نیچے چلا جائے اور وہ قرآن پر قادر ہو سکے اگر اس سے حرف ظاہر ہو جائیں مثلاً آخ آخ تو امام اعظم کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی ایسے ہی دوسرے بعض مشائخ کے نزدیک۔ مگر شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ نماز فاسد نہ ہوگی اور یہ ایسا ہو جائے گا جیسے نماز پر بناء کرنے کے لئے چلنا کہ وہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے ہونے کی وجہ سے بمنزلہ صلوٰۃ کے ہو گیا۔ اور اگر کوئی آدمی عذر کی وجہ سے کھانا مثلاً اس کو کھانسی ہو رہی ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ حروف ظاہر ہو جائیں وہ مثل چھینک کے سمجھا جائے گا۔ جامع الرموز میں ہے کہ حروف کا ظاہر ہو جانا نماز کو فاسد نہیں کرتا چونکہ وہ کلام نہیں ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ ضرورت کی صورت میں تو کوئی کراہت نہیں مگر بلا ضرورت مکروہ ہے۔

ضرورت: مثلاً گلے میں کھردرا پن ہو یا اپنے نماز میں ہونے کی خبر دینا مقصود ہو۔ (حرمائی) اصح قول یہ ہے کہ نماز بالاتفاق فاسد نہ ہوگی لہذا امام کے لئے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے جب تک کہ بہت زیادہ نہ کرے اور اگر کلام بہت کھانا ہو تو اس کے علاوہ کے پیچھے نماز افضل ہے مگر یہ کہ امام کوئی حبرک آدمی ہو۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کھانا نماز کو فاسد نہیں کرتا اور یہ مسئلہ بلا اختلاف ہے۔ (زاہدی) مگر خزانہ میں ہے کہ اگر اس سے حروف ظاہر ہو جائیں بغیر ضرورت کے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

ہدایہ میں ہے کہ اگر بلا ضرورت کھانا اور اس سے حروف ظاہر ہو گئے تو صاحبین کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ضرورت اور عذر کی وجہ سے ہو تو وہ چھینک اور جھانکی کی طرح معاف ہے خواہ حروف بھی پیدا ہو جائیں۔ کفایہ میں ہے کہ صاحب ہدایہ کے نزدیک صاحبین کے یہاں فاسد ہو جانا ظاہر ہے۔

علامہ بیہقی اور شافعی کی بتایہ میں ہے کہ کھنکار نے سے اگر حروف ظاہر ہو جائیں تو اس میں وہی دونوں قول ہیں جیسا کہ نسخ میں ہے۔

مگر بحر محیط میں ہے کہ بغیر سبب کے کھنکار ناکردہ ہے اور ضرورت کی وجہ سے کھنکار ناشائستہ میں کھردراہن ہو یا باہر والے شخص کو اپنے نماز میں ہونے کی اطلاع کرنا ہو تو یہ نہ نماز کو فاسد کرتا ہے نہ ہی اس میں کراہت ہے۔

اگر امام پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو اور تہتہی اس کو خبردار کرنے کے لئے کھنکارے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ ایسے ہی اگر امام نے کوئی غلطی کی اور مقتدی اس لئے کھنکارے تاکہ وہ سنبھل جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر کوئی شخص کسی کو شانے کے مقصد کے لئے کھنکارے تو اس کے باطل ہونے میں دو روایتیں ہیں۔ بالکے کے نزدیک زیادہ صحیح روایت کے مطابق یہ صورت نماز کو باطل کرنے والی ہے۔ شوافع کے نزدیک اگر حروف ظاہر ہو جائیں تو نماز باطل ہوگی۔

مصنف علام فرماتے ہیں کہ متون سے معلوم ہوتا ہے کہ کھنکار نماز کو فاسد کر دیتا ہے مگر عذر کی صورت میں لہذا احتیاطاً اسی پر اعتقاد کرنا چاہئے اختلاف سے نکلنے کے لئے بھی یہی مناسب ہے۔ نیز قاعدہ ہے کہ جب کوئی شے مستحب اور حرام کے درمیان دائر ہو تو اس میں احتیاط پر عمل کیا جاتا ہے اور اس کو نہیں کیا جاتا۔ (جامع البروز، فتح اللہ) لہذا جو چیز مقصد صلوٰۃ اور غیر مقصد صلوٰۃ کے درمیان دائر ہو تو اس میں احتیاط یہی ہے کہ حتی الامکان نہ کھنکارا جائے ہاں اگر مجبور ہو جائے تو دوسری بات ہے۔ واللہ اعلم۔

مس: اگر کسی نے دراہم یا دنانیر یا انگوٹھی یا موتی وغیرہ منہ میں رکھ کر نماز پڑھی تو کیا نماز ہو جائے گی؟

ج: اگر یہ صورت قرآۃ کرنے سے مانع نہ ہو تو نماز ہو جائے گی اور خلاصہ مانع الدین ریحانی میں ہے کہ اگر یہ صورت قرآۃ سے مانع نہ ہو تو مکروہ ہے اور اگر قرآۃ سے مانع ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

س: اگر بغیر قیاس پہنے صرف پانچواں اور ٹوپی پہن کر نماز پڑھی تو کیا نماز فاسد ہو جائے گی؟

ج: نماز ہو جائے گی مگر مکروہ ہوگی۔ (جامع المسرات)

س: کہیوں تک آستین چڑھا کر نماز پڑھی تو کیا حکم ہے؟

ج: نماز ہو جائے گی مگر مکروہ ہوگی۔ (فتاویٰ قاضی خان)

س: امام نے سجدہ تلاوت کیا اور مقتدیوں نے اس کی اتباع کی حالانکہ امام پر سجدہ تلاوت واجب نہ تھا تو کیا نماز فاسد ہو جائے گی؟

ج: ہاں نماز فاسد ہو جائے گی۔ امام دیوبندی نے فرمایا ہے کہ ہمارے اصحاب کی یہی روایت ہے۔ مصنف علام مولانا عبدالحی کی رائے یہ ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی۔ (تجربہ)

س: نماز میں اگر ٹکے یا آستین سے ہوا کی تو کیا نماز فاسد ہو جائے گی؟

ج: اگر تین مرتبہ سے کم ایسا کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جائے گی چونکہ تین مرتبہ کرنا عمل کثیر ہے۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ اگر ٹکے یا آستین سے ہوا کی تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

خزانہ الروایات میں عتابیہ سے منقول ہے کہ اگر پرندے کو نماز پڑھنے ہوئے ڈھیلا مار کر اڑ لیا پکھے سے ہوا جھلی یا آستین سے ایک یا دو مرتبہ ہوا کی یا کسی کو اڑایا تو نماز فاسد نہ ہوگی ہاں مکروہ ہوگی اگر بکثرت کرے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ خلاصہ میں ہے کہ پکھے یا کپڑے سے تین مرتبہ سے کم ہوا کرنا مکروہ ہے۔

تھستانی نے کہا ہے کہ اگر تین مرتبہ پے در پے ہوا کی تو نماز فاسد ہو جائے گی بعض مشائخ کے نزدیک چونکہ یہ عمل کثیر ہے ہاں اگر عمل کثیر میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت دالی قید کا اعتبار کیا جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ پورا کلام محیط میں ہے۔ مصنف علام فرماتے ہیں کہ مجمع البرکات میں جو یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر غیر مصلیٰ کسی مصلیٰ کو ہوا کرے تو نمازی کی نماز فاسد ہو جائے گی چونکہ یہ سمجھا گیا

کہ وہ غیر کے فعل پر راضی ہے۔ یہ قول غیر معتد علیہ ہے چو نکہ درلہ درولہ دونوں کے خلاف ہے۔ میرے والد علام لے اولاً اسی پر لتوئی دیا مگر بعد میں رجوع فرمایا اور اس قول کی تقلید کی۔

س: اگر شوہر اپنی نماز پڑھتی ہوئی کا بغیر شہوت کے بوسہ لے تو کیا یہی کی نماز فاسد ہو جائے گی؟

ج: بوسہ خواہ شہوت ہو یا بلا شہوت نیز چھونا اگر شہوت کے ساتھ ہو تو عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی چو نکہ یہ جماع کے حکم میں ہے۔ (عروہ اربعہ من اللامۃ)

س: اگر عورت اپنے نماز پڑھتے ہوئے مرد کا بوسہ لے اور عورت کو شہوت نہ ہو تو کیا مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی؟

ج: مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ (فتح اللہ بمن اللامۃ) آگے ابن ہمام نے فرمایا ہے کہ اس مسئلہ اور پہلے والے مسئلہ میں وجہ فرق اللہ ہی زیادہ جانتے ہیں۔ واللہ اعلم

مصنف علام فرماتے ہیں کہ شاید وجہ فرق یہ ہو کہ قیاس دونوں صورتوں میں چاہتا ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی چو نکہ غیر کا فعل مصلیٰ کی نماز کو فاسد نہیں کر سکتا چنانچہ اس کی نظیر یہ ہے کہ اگر کوئی مرد کسی نمازی کے کپڑوں کو پکڑ لے یا اس کے بدن پر ہاتھ رکھے تو اس صورت میں اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ مگر جب مرد عورت کا بوسہ لے تو چو نکہ معنی جماع پایا گیا چو نکہ جماع مرد کا فعل ہے اس لئے عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی بخلاف اس کے کہ عورت بغیر شہوت کے مرد کا بوسہ لے اور مرد کی جانب سے بھی شہوت نہ پائی جائے کہ اس صورت میں بوسہ لینا عورت کی طرف سے پایا گیا اور جماع کا تحقق نہیں ہوا

دوسری وجہ یہ ہے کہ عورتوں میں شہور غالب ہے، جب مرد نے عورت کا بوسہ لیا تو سمجھا جائے گا کہ عورت کی طرف سے بھی شہوت پائی گئی اس وجہ سے عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی بخلاف اس کے کہ عورت نے مرد کا بوسہ لیا اور مرد کی طرف سے شہوت نہ پائی گئی ہو تو معنی بھی شہوت

موجود نہ سمجھی جائے گی چونکہ مرد میں شہوت غالب نہیں ہوتی۔ واللہ اعلم۔

س: اگر نمازی سے کوئی چیز طلب کی گئی اور اس نے سر یا ہاتھ سے ہاں یا نہ کا اشارہ کر دیا تو کیا نماز فاسد ہو جائے گی؟

ج: نماز فاسد نہ ہوگی ہاں مکروہ ہوگی۔ (بین الحائض من الطہ)۔

س: کیا نماز میں پیٹ کی ہوا کو روک کر رکھنا مکروہ ہے جیسا کہ پیشاب یا پاخانہ کو روک کر رکھنا مکروہ ہے؟

ج: جی ہاں مکروہ ہے۔ مولانا بدر الدین نے غلطیہ کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ انجمن (پیشاب یا پاخانہ) اور ریح کو روک کر رکھنا مکروہ ہے (کمانی اور صمدی) مصنف علام فرماتے ہیں کہ مجھے یہ روایت ارشاد میں بہت تتبع اور تلاش کے بعد ملی ہے۔ ہمارے اطراف کے علماء اس کی کراہت اور عدم کراہت میں متحیر تھے۔

س: ایسا کونسا نمازی ہے جو نماز میں نعم (ہاں) کہہ دے اور اس کی نماز فاسد نہ ہو؟

ج: وہ نمازی ہے جسے اپنی بات بات میں نعم بولنے کی عادت نہ ہو اور اگر اس کی عادت ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر عادت نہیں ہے بلکہ اتفاقاً اس کی زبان سے نکل جاوے تو اس وقت اس کو قرآن سے شمار کیا جائے گا چونکہ نعم قرآن میں یقیناً موجود ہے۔ (بحر الرائق)

س: وہ کونسا نمازی ہے جس کے کراہنے اور آہ آہ کرنے سے نماز فاسد نہ ہو؟

ج: وہ نمازی ہے جو مرض کی وجہ سے اس کے روکنے پر قادر نہ ہو۔ (در علما)

س: وہ کونسا نمازی ہے جس کی نماز تلاوت قرآن سے فاسد ہو جاتی ہے؟

ج: وہ نمازی ہے جس کو حدیث پیش آگیا ہو اور وضو کرنے کے لئے گیا ہو اس حال میں قرآن کریم کی تلاوت کرے تو واضح قول کی بنا پر اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (بدیہ)

س: وہ کونسا نمازی ہے جس کے حلق سے نماز میں کوئی آواز نکلے مگر اس کی نماز

فاسد نہ ہو؟

ج: فحش ہے جو کتنے پلتی کو اپنی طرف مائل کرنے کے لئے آواز کرے یا گدھے کو راعیوں اور چرواہوں۔ زبان میں ہنکائے کہ ان صورتوں میں نماز فاسد نہ ہوگی چونکہ یہ ایسی آوازیں ہیں جن کے لئے حروفِ ہما نہیں ہیں بخلاف ردائے اور کراہت کے لئے ہمزہ مدودہ غنہ کے ساتھ ہوتی ہے۔ (۱۰)

ج: دو کون سا نمازی ہے جو سبحا اللہ، لا الہ الا اللہ یا اللہ اکبر یا نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور اس کی نماز فاسد ہو جائے؟

ج: دو نمازی ہے جو ان کلمات سے جواب کا ارادہ کرے مثلاً کسی نے اس کو خوشی کی خبر دی جس پر اس نے الحمد للہ کہلایا غمناک خبر سنی جس پر انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھایا اللہ اور محمد کا نام سنا جس پر کلمہ عظمت کہلایا تو ان صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی یہ قولِ طرفین یعنی امام ابو حنیفہ و محمد رحمہما اللہ کا ہے بخلاف امام ابو یوسف رحمۃ اللہ کے۔ علامہ عینی رحمۃ اللہ نے بتایا میں کہا ہے کہ اس قسم کے مسائل میں طرفین ہی کا قول اولیٰ ہے۔

ج: دو کون فحش ہے جس کی نماز فاتحہ کی قرأت سے فاسد ہو جاتی ہے؟

ج: دو مسبوق ہے جس نے کسی کہنے والے کا یہ قول سنا جو حاضرین سے خطاب کر کے کہہ رہا تھا کہ فلاں ضرورت درپیش ہے سورۃ فاتحہ پڑھو اس مسبوق نے یہ سن کر سورۃ فاتحہ پڑھی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی چونکہ اس نے غیر نمازی یعنی ایسے فحش کے امر کو پورا کیا جو نماز میں نہیں ہے۔ اور اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اگر یہ دیکھا جائے کہ اس نے قرآن ہی تو پڑھا ہے تو نماز فاسد نہ ہونی چاہیے اور اگر یہ دیکھا جائے کہ اس نے خارجِ صلوٰۃ فحش کی فرمانبرداری اور اطاعت کی ہے تو نماز فاسد ہو جانی چاہیے۔ قولِ ثانی ہی پر فتویٰ ہے۔ (خلاصہ) اس کی نظیر درمختار میں لکھی ہے کہ اگر نمازی سے کہا جائے کہ آگے بڑھو تو اسے چاہیے کہ تھوڑی دیر زکا رہے پھر اپنی رائے سے

آگے بڑھے اور اگر وہ فوراً آگے بڑھ گیا یا کوئی شخص صف میں جگہ دیکھ کر
گھس اور اس کے لئے وسعت کی گئی ہو یعنی دائیں بائیں نمازی بدھر لوہر
ہو گئے ہوں تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

س: وہ کونسا نمازی ہے جو نماز میں مطلقہ کی پیشاب گاہ کو دیکھ لے اور وہ عورت
اس کی زوجہ ہو جائے؟

ج: وہ نمازی ہے جو بحالت صلوٰۃ مطلقہ ریحیہ کی فرج کو شہوت کے ساتھ دیکھ
لے چو نکہ اس دیکھ لینے سے دور رجعت کرنے والا سمجھا جائے گا لہذا وہ عورت
اس کی بیوی ہو جائے گی اور نماز فاسد نہ ہوگی۔ (در عقد کذابی ص ۲۷۷)
س: وہ کونسا کام ہے جو نماز سے باہر حرام ہو اگر اسے نماز میں کر لیا جائے تو نماز
فاسد نہ ہو؟

ج: لایحیہ کو شہوت کے ساتھ دیکھنا کہ یہ خارج صلوٰۃ حرام ہے مگر نماز میں دیکھ
لینے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔ (مکتبہ)

س: ایسا کونسا شخص ہے جو نماز میں ایسی چیز کو دیکھے جس کا دیکھنا نماز سے باہر جائز
ہو پھر بھی اس کی نماز فاسد ہو جائے؟

ج: وہ شخص ہے جو نماز میں اپنے ستر کو دیکھے کہ اس سے اس کی نماز فاسد ہو جائے
گی اسی پر بعض مشائخ نے فتویٰ دیا ہے۔

مصنف عظام فرماتے ہیں کہ صحیح قول اس کے خلاف کا ہے چنانچہ ملا علی قاری
نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرمایا ہے کہ شرح شریعۃ الاسلام میں فرمایا ہے کہ نماز کے
آداب میں سے کرتے کی گھنڈی بند رکھنا ہے واجبات میں سے نہیں ہے چو نکہ صحیح
بات یہ ہے کہ اپنے آپ سے اپنے ستر کو چھپانا شرط نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کسی
شخص کا گریبان کھلا ہو اور وہ اپنے ستر کو دیکھ لے تو نماز کا اعادہ نہیں کرے گا۔
(کنز العمال ص ۱۰۰) علامہ عینی نے بتایا ہے کہ اپنے آپ سے ستر کو چھپانا شرط نہیں
ہے بلکہ صحیح ہے بلکہ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے جیسا کہ ابو شجاع نے امام صاحب

سے قتل کیا ہے۔ پس اگر کوئی شخص کھلے گریبان نماز پڑھے اور اپنے ستر کو دیکھ لے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔

لام شافعی و احمد کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی۔ بعض اصحاب شوافع فرماتے ہیں کہ اگر گریبان کھلا ہو مگر ڈاڑھی گھنی ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی۔
س: وہ کونسی چیز ہے جس کو نمازی نماز کی حالت میں نکل لے مگر اس کی نماز فاسد نہ ہو؟

ج: ایسی چیز شکر یا اس جیسی چیزوں کا مشاس ہے مثلاً کسی نے نماز شروع کرنے سے پہلے شکر وغیرہ کھائی ہو پھر نماز شروع کر دی ہو اور منہ میں مشاس ہو جس کو وہ اپنے تھوک کے ساتھ نکل لے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ البتہ اگر عین شکر ابھی اس کے منہ میں ہو یا ہر ایسی چیز جو تھوک کے ساتھ پھل جاتی ہے اور پھلنے کے بعد اس کو نکل لے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (خروجہ اہل بیت علیہم السلام)

س: وہ کونسا اللہ کا کلام ہے جس کے پڑھنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے؟

ج: توریت، انجیل، زبور وغیرہ پہلی آسمانی کتابیں۔ (عبرانی)

س: وہ کونسا منفرد ہے جو اگر بھول کر سلام پھیر دے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے بلکہ جو دیکھ بھول کر سلام پھیرتا نماز کو فاسد نہیں کرتا؟

ج: وہ منفرد ہے جو بھول کر قیام کی حالت میں سلام پھیر دے چونکہ سوائے سلام نماز کو فاسد نہیں کرتا جو اپنے محل میں ہو اور سلام کا محل نماز جتاد میں قیام ہے اور دوسری نمازوں میں قعود ہے۔ (درمقدمہ)

س: وہ کونسا اعلان اور خبر ہے جس کو اگر نمازی بحالت نماز کرے تو بھی اس کی نماز فاسد نہ ہو؟

ج: وہ اپنے نماز میں ہونے کی خبر دینا ہے مثلاً اگر کسی شخص نے مصلیٰ سے اجازت چاہی اس نے سبحان اللہ کہا تاکہ وہ جان جائے کہ نماز میں ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ (عبرانی)

ایسے ہی اگر نمازی اس لئے کھڑے تاکہ دوسرا شخص جان لے کہ نماز میں ہے یا اس لئے کھڑے کہ امام کو پتہ چل جائے کہ وہ غلطی کر رہا ہے تو ان صورتوں میں نماز فاسد نہ ہوگی۔

مجمع البرکات میں ہے کہ اگر کوئی شخص درحقی نماز کے لئے کھڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی یا ایسے ہی امام کو اس کی غلطی پر متنبہ کرنے کے لئے۔ اس کی بہت ساری نظیریں ہیں جو ماہرین کتب فقہ پر غلطی نہیں ہیں۔

س: کونسا عمل کثیر نماز کو فاسد نہیں کرتا؟

ج: وہ عمل جس کی نماز میں ضرورت لاحق ہو مثلاً خلیفہ بنانا۔ بناء کرنا ایسے ہی کچھ اور سانپ کو قتل کرنا مطلقاً خواہ جزیہ ہو یا اس کے علاوہ ہو عام ازیں کہ اس کو مارنا ایک ضرب سے ہو یا چند ضربات سے۔ (جین الحقائق)

س: وہ کونسا نمازی ہے جس کی نماز امام کے منافی صلوٰۃ کسی عمل کی وجہ سے فاسد ہو جائے اور امام کی نماز فاسد نہ ہو؟

ج: وہ مسبوق ہے جبکہ امام سلام کے وقت قبعہ لگائے یا بعد احدث یعنی رتغ وغیرہ خارج کرے کہ خروج صلوٰۃ یعنی اپنے اختیار سے نماز سے لگنا پلایا گیا ہے۔ امام کی نماز پوری ہو گئی اور مسبوق کی نماز فاسد ہو گئی چونکہ منافی صلوٰۃ عمل اس کی نماز کے درمیان میں پلایا گیا بخلاف امام کے سلام پھیر دینے کے کہ اس سے مسبوق کی نماز فاسد نہیں ہوتی چونکہ سلام تو نماز کو پورا کرنے والا ہے۔ (بحر الرائق)

س: ایسا کون شخص ہے جس کے لئے سجدہ میں بازوؤں کو زمین پر بچھانا مکروہ نہیں ہے حالانکہ ایسا کرنا مکروہ ہے؟

ج: وہ شخص ہے جو طویل سجدہ کرنے کے باعث اس کا محتاج ہو چنانچہ مرقاۃ میں ابن حجر کا قول نقل کیا ہے کہ کتے کی کہنی کی طرح بازوؤں کا سجدہ کی حالت میں زمین پر بچھانا مکروہ ہے چونکہ یہ ہیئت بری اور خشوع صلوٰۃ کے منافی

ہے مگر جو شخص سجدہ طویل کرے اور اس پر تسبیحوں پر سہارا رکھنا شروع ہو جائے تو اس کے لئے بازوؤں کو رکھنے یعنی ٹکھنوں پر رکھنا جائز ہے چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سجدوں کی مشقت کی شکایت کی آپ نے فرمایا کہ ٹکھنوں سے مدد طلب کرو۔ اس کو ایک جماعت نے موصوفاً نقل کیا ہے اور مرسلہ بھی نقل کی گئی ہے یہی اصح ہے۔ (بخاری ترمذی)

ذکر المکروہات المتفرقة

(نماز کے متعلق مختلف مکروہات کا بیان)

۴: نماز میں بغیر عذر کے چار زانو ہو کر بیٹھنا مکروہ ہے۔ یہ بات صحیح طور پر ثابت ہے کہ ابن عمرؓ نے اپنے صاحبزادے کو اس طرح بیٹھنے سے منع فرمایا۔ جیسے نے جواب دیا کہ آپ تو اس طرح بیٹھتے ہیں اس پر حضرت ابن عمرؓ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ میرے پیر برداشت نہیں کر پاتے اس لئے میں پیر کو برا کہوں نہیں بیٹھتا ہوں گویا اپنے ضعف کو عذر میں پیش فرمایا۔ (صحابہ کرامین) وجہ کراہت: بعض نے یہ بیان کیا ہے کہ چار زانو بیٹھنا تکبرین کا طریقہ ہے مگر یہ علت مردود ہے چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے چار زانو بیٹھنا مقبول ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بسا اوقات چار زانو ہی بیٹھتے تھے۔ پس یہ بات صحیح نہیں ہے کہ یہ تکبرین کا طریقہ ہے۔ البتہ یہ بات درست ہے کہ تکبر کے لہو سے اس طرح بیٹھنا ممنوع ہے۔ (کتاب)

دوسری وجہ مناسبت یہ ہے کہ تریح یعنی چار زانو بیٹھنا یہ لوب کے خلاف ہے لہذا خدا کے سامنے بغیر ایسے عذر کے جو آداب کی رعایت کو ساقط کر دے اس طرح بیٹھنا مکروہ قرار دیا جائے گا۔

روایت میں آتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز چار زانو کھانا تناول فرما رہے تھے، وحی نازل ہوئی کہ غلاموں کی طرح کھانا کھائیے۔ (ترمذی، مرسلات)

امید ایم اور ہم سے متقول ہے کہ میں ایک روز چار زانو بیٹھا ہوا تھا، آواز آئی کہ اس طرح بادشاہ بیٹھا کرتے ہیں اس کے بعد کبھی چار زانو نہیں بیٹھا۔ (احیاء العلوم)
 نہیں کے اوپر ازاد باندھ کر نماز پڑھنا ایسے ہی سجدہ میں جاتے ہوئے آگے پیچھے سے کپڑے سیٹنا مکروہ ہے۔ (جامع المسمرات)

جامع المسمرات میں ہے کہ اپنے محل سے پہلے دعاء مانگنا مکروہ ہے اور دعاء کا محل آخر صلوٰۃ ہے مثلاً اللہم اغفر لی کہنے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔

مصنف ملام فرماتے ہیں کہ محل دعاء کی تفسیر فقط آخر صلوٰۃ سے کرنا باطل ہے اس لئے کہ احادیث میں کچھ دعائیں قیام کی حالت میں قراءۃ سے پہلے ایسے ہی رکوع اور سجدہ کی حالت میں قولا اور فعلا وارد ہوئی ہیں لہذا جس دعاء کا ذکر احادیث میں آگیا ہے وہ مکروہ نہ ہوگی۔

م: نماز میں جمائی لینا مکروہ ہے۔

م: انگلیوں کا ہٹانا مکروہ ہے۔ (در عقد)

م: اگر کسی عورت نے دوسری عورت کے بال اپنے بالوں میں جوڑے اور اس حال میں نماز پڑھی ایک قول یہ ہے کہ نماز نہ ہوگی مگر اصح قول یہ ہے کہ یہ عمل جواز صلوٰۃ سے مانع نہیں ہے جیسا کہ لام محمدؒ سے نقل کیا گیا ہے اسی کو فقیہ ابواللیث نے اختیار فرمایا ہے مگر یہ عمل مکروہ ہے۔ (مطالب المؤمنین)

م: نماز میں آنکھیں بند رکھنا مکروہ ہے۔

م: نماز سے فراغت سے پہلے چہرہ سے مٹی یا پسینہ صاف کرنا مکروہ ہے۔

م: نماز میں بہت جلدی کرنا مکروہ ہے۔

م: تین سے کم کھٹل یا جوں مارنا مکروہ ہے اگر تین سے زائد ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

م: قصد اخوشبو سو گھٹنا جبکہ اپنے کسی عمل سے ہو اگر بغیر اپنے دخل کے خوشبو سو گھٹے تو مکروہ نہ ہوگا۔

نماز کی حالت میں بچہ کو اٹھانا بغیر عذر کے مکروہ ہے اور عذر درندے یا آگ میں جلنے اور پانی میں ڈوبنے کا خوف ہے۔ اگر ان اعذار کی وجہ سے بچہ کو لوہے کے پڑھنا پر مجبور کرنا پڑے تو مکروہ نہ ہوگی۔

نوافل کے علاوہ میں بلا ضرورت دیوار یا ستون سے ٹک لگانا مکروہ ہے۔ (شرعی عہدہ بیدہ)

کسی انسان کے چہرے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (توبہ الابد)

دائیں بائیں جانب نماز میں توجہ کرنا یا ایک آدمی کو چھوڑ کر دوسرے کا سہارا لینا مکروہ ہے۔

نماز میں کسی بھی چیز سے کھیلنا مکروہ ہے یا ہر ایسی ہیئت اختیار کرنا جس میں خشوع ترک ہوتا ہو۔ (مختصر اوقایہ)

نماز میں دوسری طرف التفات کرنے میں اگر گردن گھمائے تو مکروہ ہے اور اگر التفات آنکھ کے آخری گوشہ سے ہو تو کراہت نہیں اور اگر التفات سینہ کو قبلہ سے پھر جانے کے ساتھ ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا مکروہ ہے۔ (تہذیب النہی)

اگلی صف میں جگہ ہونے کے باوجود تنہا کھلی صف میں کھڑا ہونا مکروہ ہے ہاں اگر اگلی صف میں جگہ نہ ہو پھر کھلی صف میں تنہا کھڑا ہو تو کراہت نہیں ہے۔ (تحفہ) لیکن خزانہ میں ہے کہ یہ بھی مکروہ ہے اس لئے اگر اگلی صف میں سے کسی کو پیچھے کھینچ لے تو اولیٰ ہے۔

محیط میں ہے کہ اصح قول یہ ہے کہ رکوع تک کا انتظار کر لے اگر کوئی آدمی ساتھ مل جائے تو بہتر ہے ورنہ اگلی صف سے کسی کو پیچھے کھینچ لے۔

مصنف علام فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں تنہا کھڑا ہونا ہی اولیٰ ہے چونکہ جمہالت غالب ہے۔ (جامع الروض) یعنی جس کو آگے سے کھینچے گا وہ لڑ جائے گا بجائے فائدہ کے اس کی بھی نماز خراب ہو جائے گی۔

مرد کے لئے ہاتھوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

(ف) جوڑا یہ کہلاتا ہے کہ ہاتھوں کو جمع کر کے کھوپڑی پر کسی کپڑے یا دھانکے وغیرہ سے باندھ لے۔ بعض نے کہا ہے کہ اپنے گیسوؤں کو سر کے چاروں طرف

لیٹ لے۔ (غیر مردوں کے لئے)

کپڑوں کو لٹکا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ لٹکانے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی جانب کو ملائے بغیر چھوڑ دے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کپڑا سر پر ڈالے اور اس کو دونوں موٹوں پر چھوڑ دے یعنی مثلاً چادر کا دایاں حصہ بائیں موٹے پر نہ ڈالے بلکہ دونوں طرف لٹکا ہوا رہنے دے۔ بڑی چادر اچکن اور شیر والی وغیرہ میں سدل کی صورت یہ ہوگی کہ اس کو کندھے پر ڈال لے آستین بازوؤں میں نہ پہنے۔ (شرعاً صحیح)

نماز میں انگوڑائی لینا مکروہ ہے چونکہ یہ سستی سے ہوتا ہے ایسے ہی جمائی لینا مکروہ ہے۔ اگر جمائی غالب ہو جائے تو حتی المقدور اس کو روکے خواہ تھک کر رہے یا نہ پہا تھ اور آستین وغیرہ رکھ کر۔ (مخبرین الحاق)

لگی ہوئی تلواریں طرف منہ کر کے نماز پڑھنا بعض نے یہ لکھا ہے کہ مکروہ نہیں ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ مکروہ ہے۔ کراہت کا قول حضرت ابن عمرؓ کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔

سامنے رکھے ہوئے قرآن کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

یہ ہمارا مسلک ہے کہا گیا ہے کہ لام نخعی کے نزدیک مکروہ ہے۔ (کتب)

مجدد یا کسی دوسری حالت میں چہرہ کی انگلیوں کا قبلہ کی جانب سے پھیرنا مکروہ ہے۔

نماز کی حالت میں آستین کے علاوہ دوسری چیز سے کبھی کوڑاٹا مکروہ ہے۔

بیان کیا گیا ہے کہ خلف ابن ابوب اپنے چہرہ کے نوپر سے خارج صلوٰۃ بھی کبھی کو نہیں اڑاتے تھے۔ ان سے وجہ پوچھی گئی تو فرمایا کہ ایسا اس لئے کرتا تھا

ہوں تاکہ نماز میں بھی اڑانے کی عادت نہ رہے۔ (غیر ضروریات)
 بلا ضرورت تاک اور منہ ڈھانپ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
 عمامہ کو سر کے ارد گرد لپیٹنا یا بعض حصہ سر پر اور بعض چہرہ پر لپیٹنا بھی مکروہ
 ہے۔ (علیہ)

مسئلہ بغیر عمامہ کے نماز پڑھنا

مصنف علام فرماتے ہیں کہ مجھ سے بہت سی مرتبہ بغیر عمامہ کے نماز کے متعلق
 پوچھا گیا کہ کیا یہ مکروہ ہے جیسا کہ عوام کے درمیان مشہور ہے۔ میں نے کتب فقہ
 کو تلاش کیا مگر کتب فقہ سے صرف یہ معلوم ہوا کہ تین کپڑوں میں نماز پڑھنا مستحب
 ہے۔ (۱) تہ بند (۲) کرتہ (۳) عمامہ۔ مگر اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ بغیر عمامہ
 کے نماز مکروہ ہے اور جن حضرات نے اس کو مکروہ لکھا ہے تو یہ سمجھا ہے کہ ترک
 مستحب مکروہ ہے یہ غلط ہے اس لئے کہ بحر الرائق وغیرہ میں ہے کہ ترک مستحب سے
 کہہ عیالام نہیں ہوتی جب تک کہ کراہت پر کوئی دلیل خارجی قائم نہ ہو اور اس پر
 یہ تفریح کی ہے کہ یوم النحر میں عید کی نماز سے پہلے کھانا مکروہ نہیں قول عکرم کی بنا
 پر حالانکہ مستحب یہ ہے کہ عید کی نماز سے پہلے کچھ نہ کھایا جائے۔

بعض نے کراہت پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ہمیشہ عمامہ کے ساتھ نماز پڑھائی ہے اور مواہب دلیل سنت ہے اور سنت
 کے خلاف کرنا مکروہ ہے۔ مگر اس پر یہ اعتراض ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی
 مواہب عبارات کے باب میں تو دلیل سنت ہے عادات کے باب میں نہیں اور
 عمامہ باندھنا عادات میں سے ہے۔ لہذا اس کا ترک مکروہ نہ ہو گا۔ (شرح مواہب)

ہاں اولیٰ اور افضل آپ کی اقتداء ہے۔ مصنف علام فرماتے ہیں کہ میرے
 والد کی بعض تحریرات سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے ان شہروں میں جہاں کا
 رواج ہوئے لوگوں کے پاس جانے کے وقت، عمامہ کے ساتھ جانے کا ہوا وہاں
 کے لوگوں کے حق میں بغیر عمامہ کے نماز کو مکروہ کہا ہے اور جن بلاد میں ایسا

رواج نہیں ہے وہاں کوئی کراہت نہیں ہے۔
 یہ بات اغلاط العوام میں سے ہے کہ اگر امام بغیر عمامہ کے ہو اور مقتدی
 عمامہ والے ہوں تو مقتدیوں کی نماز مکروہ ہوتی ہے۔ هذا زخرف من القول
 وزوراً۔ واللہ اعلم۔

ذکر الشیاب التی تکرہ الصلوۃ فیہا وما يتعلق بہ

(ان کپڑوں کا بیان جن میں نماز مکروہ ہوتی ہے اور جن میں مکروہ نہیں ہوتی)
 مجوسی کے کپڑوں میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں جب تک کہ ناپاک ہو۔
 کا یقین نہ ہو۔ ہاں مجوسی کے پاجامہ اور تہہ بند میں نماز پڑھنا مکروہ ہے جب
 تک کہ ان کو دھونہ دیا جائے۔ یہ حکم امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے نزدیک
 ہے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان میں بھی کراہت نہیں ہے۔ (نویسہ روایات)
 یہودی کے کپڑوں میں نماز مکروہ ہے۔ (سراجہ)
 بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ فاسقوں کے کپڑوں میں بھی نماز مکروہ ہے مگر
 صحیح بات یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ جب ذمیوں کے کپڑوں میں
 مکروہ نہیں ہے تو فاسقوں کے کپڑوں میں کیوں مکروہ ہوگی۔ ہاں ذمیوں
 کے پاجامہ میں نماز مکروہ ہے۔ (صاب الہونین)
 بغیر مجبوری کے صرف پانچائے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
 محنت اور مشقت یا تجارت کے کام کاج والے کپڑوں میں نماز مکروہ ہے
 مثلاً پلہ داروں کے کپڑے جو پھٹے ہوئے اور طرح طرح کے دریغ لگے ہوئے
 ہوتے ہیں۔ (جامع المسرات)
 ننگے سر نماز پڑھنا مکروہ ہاں اگر مقصود تذلل ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (شرعاً ایسا)
 اگر سر سے ٹوپی کر جائے اور ایک ہاتھ سے اٹھا کر اوڑھنے پر قادر ہو تو بہتر ہے
 ہے کہ ٹوپی اوڑھ لے، ننگے سر نماز نہ پڑھے۔ (نویسہ روایات)

تصویر والے کپڑے پر نماز پڑھنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے ہاں اگر تصویر مجیدہ کی جگہ ہو تو مکروہ ہے۔ (تنویر) مبسوط میں مطلقاً مکروہ لکھا ہے۔ علامہ عینی نے کہا ہے کہ تاج الشریعہ نے تفصیل ہی کو اصح قرار دیا ہے۔

ریشم یا غصب کئے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنا امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی ایک روایت میں درست نہیں ہے یعنی نماز صحیح نہ ہوگی اور دوسری روایت یہ ہے کہ نماز تو صحیح ہو جائے گی مگر ایسا کرنا حرام ہے۔ احناف کے نزدیک نماز تو صحیح ہوگی مگر مکروہ ہوگی۔ (مطاب)

مجوسی کے بنے ہوئے کپڑوں میں نماز پڑھنا درست ہے۔ امام حسنؑ نے اس میں کچھ حرج نہیں سمجھا ہے۔

بغیر ذحلے یعنی کورے کپڑے میں نماز پڑھنا درست ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بغیر ذحلے کپڑے میں نماز پڑھی ہے۔ (خزانة الروایات)
صفحہ ۳۸ کی سطر ۸، ۹، ۱۰ کے مسائل چھوڑ دیئے گئے ہیں چونکہ ماقبل میں آچکے تھے۔

رومال مونڈھوں پر ڈال کر نماز پڑھنا جیسا کہ عام عادت ہے مکروہ ہے۔ بہتر یہ ہے کہ نماز کے وقت اس کو نیچے رکھ لے۔

دور رومال جس سے اعضاء وضو پونچھے جائیں اس پر نماز پڑھنا بہتر نہیں ہے اس لئے کہ وضو کا پانی قابل احترام ہے۔ واللہ اعلم

ذکر الاماکن التي تکره

الصلوة فیہا وما يتعلق بہ

(ان جگہوں کا بیان جن میں نماز پڑھنا مکروہ ہے)

۴: کسی انسان کے چہرے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۴: غیر مصنی کے لئے مصنی کے چہرہ کا استقبال مکروہ ہے۔

۴: ایسے شخص کی پیٹھ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جو بیٹھا ہو باتیں کر رہا ہو

درست ہے۔ (بحر اائق)

م۔ صرف امام چبوترے پر کھڑا ہو اور مقتدی نیچے تو مکروہ ہے۔ (ہدایہ) اگر امام کے ساتھ بعض مقتدی بھی ہوں تو مکروہ نہیں ہے (فتح القدیر) ولم یفکر فی الكتاب مقدار ارتفاع الدکان۔

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ارتفاع دکان (چبوترے کے اونچا ہونے کو قد انسانی کے بقدر مقید کیا ہے) یعنی چبوترہ قد آدم کے برابر اونچا ہو تو مکروہ ہے یہی امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اتنا اونچا ہونا کافی ہے جس سے امتیاز واقع ہو جائے امام اور مقتدی کے مقام کے درمیان۔

تیسرا قول یہ ہے کہ وہ ایک ذراع کے بقدر اونچا ہو جیسا کہ سترہ میں یہی معتبر ہے اس پر فتویٰ ہے۔ یہ کراہت اس صورت میں ہے جبکہ امام کا چبوترے پر کھڑا ہونا بلا کسی عذر اور ضرورت کے ہو۔ اگر کسی ضرورت کی وجہ سے ہو مثلاً جمعہ اور عیدین میں تو کراہت نہیں ہے۔ (حلیہ)

معتبر قول کراہت میں قد آدم یا اس سے کم ہونے کا ہے یہی ظاہر الرولیہ ہے اسی کو بدائع میں مختار کہا ہے۔ یعنی مطلقاً قوم سے اونچی جگہ پر کھڑا ہونا مکروہ ہے چونکہ حضور کا فرمان مطلق ممانعت کا ہے کہ صرف امام کا چبوترہ پر کھڑا ہونا ممنوع ہے مگر اس کو امام طحاویؒ نے قامۃ الرجل کے ساتھ مقید کیا ہے۔ قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں کہا ہے کہ معتبر قول ذراع کا ہے اسی پر اعتماد ہے۔ غلیہ البیان میں ہے کہ یہی قول صواب ہے۔ فتح القدیر میں اسی کو مختار کہا ہے۔

جب تصحیح میں اقوال مختلف ہو گئے پس ظاہر الرولیہ پر عمل کرنا بہتر ہے اور مناسب یہی ہے کہ اطلاق کا قول اختیار کیا جائے یا صرف اتنی مقدار کا اعتبار کیا جائے جس سے امتیاز قائم ہو جائے۔ (بحر اائق)

م۔ اگر قوم اونچی جگہ ہو اور امام تنہا نیچے ہو تو ظاہر الرولیہ میں ہے کہ یہ بھی

مکروہ ہے۔ (ہدیہ) فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے اسی پر علامۃ الشیخ کا اتفاق ہے۔ در مختار میں اصح قول کراہت کا ہے۔

م: صرف امام محراب میں کھڑا ہو اور قوم باہر ہو یہ بھی مکروہ ہے۔ وجہ کراہت میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس میں کتبہ بائیں الکتاب ہے اس لئے مکروہ ہے چونکہ وہ امام کے لئے علیحدہ جگہ متعین کرتے ہیں۔

دوسرا قول یہ ہے کہ چونکہ اس صورت میں دائیں بائیں لوگوں پر امام کا حال مشتبہ رہتا ہے اس لئے مکروہ ہے۔ اگر کراہت کی علت پہلی چیز کو مانا ہے تب تو مطلقاً مکروہ ہو گا اور اگر دوسری چیز کو قرار دیا جائے تو اگر امام کا حال مشتبہ نہ رہے خواہ کسی بھی طریقہ سے ہو تو مکروہ نہ ہو گا۔ (کتاب) اصح توجیہ ثانی ہے (فتح القدیر وغیرہ) صفحہ ۳۸، سطر ۱۹، ترجمہ چھوڑ دیا گیا کہ یہ مسئلہ ماقبل میں گزر چکا ہے۔

م: ایسے مکان میں نماز پڑھنا جس میں چھت میں یا سامنے کی دیوار میں تصویر ہو مکروہ ہے اور اگر تصاویر پیچھے یا قدموں کے نیچے ہوں تو مکروہ نہیں ہے۔ (شرح منہج) لیکن گھروں میں مطلقاً تصاویر رکھنا ممنوع ہے۔ (فتح القدیر)

ما يتعلق بالجماعة

(جماعت سے متعلق مسائل)

س: اگر کوئی شخص عادی بلا عذر کے تنہا نماز پڑھے تو کیا اس کی نماز ہو جائے گی؟

ج: نماز ہو جائے گی مگر ایسا کرنا بڑا گناہ ہے۔ نماز کا جائز ہو جانا اس وجہ سے ہے کہ جماعت نماز کی شرطوں میں سے نہیں ہے کہ اس کے بغیر نماز ہی درست نہ ہو۔ نیز جماعت سے نماز پڑھنا بہ نسبت تنہا نماز پڑھنے کے بہت فضیلت کی چیز ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے روایت بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جماعت کی نماز تنہا نماز پر ۲۷ درجہ فضیلت رکھتی ہے۔ ابن ماجہ نے یہ روایت بیان کی ہے کہ تنہا نماز پڑھنے پر جماعت سے نماز پڑھنا ۲۷ درجہ فضیلت رکھتا ہے۔ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جماعت پر قدرت کے باوجود تنہا نماز پڑھنے سے

نماز ہو جائے گی چونکہ ان احادیث سے تنہا نماز پڑھنا بھی فضیلت کی چیز معلوم ہوتا ہے بھی تو جماعت سے نماز کی فضیلت زیادہ ہے۔ اگر ایسا نہ ہو تا تو یوں فرمایا جاتا کہ تنہا نماز پڑھنا قاسد ہے۔

ج: ان دونوں احادیث میں بظاہر تعارض معلوم ہو رہا ہے۔ پہلی روایت سے ۷۲ درجہ فضیلت اور دوسری سے ۲۵ درجہ فضیلت معلوم ہوتی ہے؟
ج: ان میں کوئی تعارض نہیں ہے چونکہ قاعدہ ہے کہ زیادہ کے ضمن میں کم بھی پایا جاتا ہے لہذا جس روایت میں ۷۲ درجہ کا ذکر ہے اس میں ۲۵ درجہ فضیلت بھی داخل ہے۔ ہاں اگر حدیث ثانی میں کوئی حصر ذکر کیا جاتا کہ ۲۵ درجہ سے زیادہ فضیلت نہیں تب یہ روایت پہلی روایت کے معارض ہو جاتی۔ یہی وجہ ہے کہ قلیل کثیر میں داخل ہوتا ہے۔ فقہاء نے بیان فرمایا ہے کہ اگر کسی شخص نے دس روپیہ میں کوئی کپڑا خریدا پھر کسی نے اس سے قیمت پوچھی۔ اس نے جواب دیا کہ ۵ روپیہ میں خریدا ہے تو وہ شخص جھوٹ بولنے والا نہیں سمجھا جائے گا چونکہ پانچ دس میں موجود ہے۔ واللہ اعلم۔

بلا عذر کے تنہا نماز پڑھنے کے صحیح ہونے پر بعض مسائل فقہیہ سے دلالت ہوتی ہے۔ چنانچہ ہدایہ وغیرہ میں تصریح ہے کہ اگر امی یعنی اُن پڑھ اور قاری یعنی پڑھا ہوا دونوں تنہا تنہا نماز پڑھیں تو دونوں کی نماز صحیح ہو جائے گی۔ یہی صحیح ہے۔ علامہ ہداجوہوری نے اس مسئلہ کی تحقیق یہ بیان کی ہے کہ اسی شخص قاری کی موجودگی میں قرآن پر من وجہ قادر سمجھا جائے گا من وجہ نہیں چونکہ وہ قادر بالفیر ہے اور عاجز بالذات پس اگر ان کی طرف سے جماعت میں رغبت پائی جائے تو جانب قدرت کو جانب عجز پر ترجیح دی جائے گی اور اسی کو قادر علی القراءۃ سمجھا جائے گا اور اس کو مخاطب بنایا جائے گا کہ وہ اپنی نماز کو قرآن کے ساتھ پڑھے اور اگر ان کی طرف سے رغبت نہ پائی جائے تو اسی کو عاجز معتبر مانا جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب اسی غیر قادر علی القراءۃ من وجہ کی نماز تنہا جماعت پر قدرت کے باوجود صحیح

ہو جانے کی تو فیر انہی کی نماز بلا جماعت باوجود جماعت پر قدرت کے بطریق اولیٰ
مکمل ہوگی۔

اس بارے میں امام ابو داؤد اور امام نسائی نے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے
مرتب حدیث نقل کی ہے کہ مرد کا دوسرے مرد کے ساتھ مل کر نماز پڑھنا تھا نماز
پڑھنے سے اولیٰ ہے۔ اور ایک آدمی کا دو آدمیوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھنا ایک
آدمی کے ساتھ نماز پڑھنے سے اولیٰ ہے اور جتنے آدمی زیادہ ہوں یہ اللہ کے
نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔ اس واضح بیان سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ جماعت پر
قدرت کے باوجود بلا جماعت نماز پڑھنا یہ عدم جواز میں موثر نہیں ہے۔

صنف غلام فرماتے ہیں کہ میں نے یہی جواب اس سوال کے جواب میں دیا
کہ دو آدمی مسجد میں نماز کے لئے داخل ہوئے اور ہر ایک نے تنہا نماز پڑھنی شروع
کر دی تو کیا ان کی نماز ہو جائے گی؟ تو میں نے جواب میں کہا کہ ہاں نماز ہو جائے
گی۔ اس لئے کہ جماعت ہمارے نزدیک فرض عین نہیں ہے بلکہ فرض کفایہ بھی نہیں
ہے اگرچہ امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول فرض کفایہ ہونے کا ہے جیسا کہ مجمع
الزہر شرح ملتقى الأبحر میں ہے۔ ہاں فرض عین ہونے کے قول کو امام احمد ابن
مہفل رحمہ اللہ، داؤد ظاہری، اسحاق بن راہویہ وغیرہ نے اختیار فرمایا ہے۔ (تجلی)
اس روایت میں آتا ہے کہ مسجد کے پڑوسی کی نماز صرف مسجد میں ہوتی ہے معلوم
ہو کہ جماعت سے نماز پڑھنا ضروری ہے۔

ج: اس سے کمال اور فضیلت کی نفی مراد ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ حدیث میں
آتا ہے کہ بھگوڑے غلام اور تافران عورت کی نماز نہیں ہوتی نیز ایسا ہے
جیسے روایت میں آتا ہے کہ بغیر سورہ فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی نیز ایسا ہے جیسا
کہ حدیث میں آتا ہے کہ بغیر بسم اللہ کے وضو نہیں ہوتا یا بغیر صواک کے
وضو نہیں ہوتا۔ یہ تمام احادیث نفی کمال اور نفی فضیلت پر محمول ہیں ان میں
اصل کی نفی نہیں ہے۔

من: حوال ہے کہ ایک شخص نے حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ سے ایسے شخص کے متعلق سوال کیا جو نماز پڑھتا ہے اور روزے رکھتا ہے مگر جماعت چھوڑتا ہے تو حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ایسا شخص جہنم میں ہو گا اس سے معلوم ہوا کہ جماعت سے نماز پڑھنا ضروری ہے؟

ج: امین عباس کا جواب یا تو تہدید (ڈرانے اور دھمکانے) پر محمول ہے یا اس صورت میں ہے کہ ایسا شخص اگر بغیر توبہ کئے مر جائے تو اس کا یہ حکم ہے یا مطلب یہ ہے کہ ایسا شخص دخولِ بدر کا مستحق ہے۔ یہ ایسا ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ومن یقتل مومنًا متعمداً فجزاه جہنم خلداً فیہا کہ قاتل کے بارے میں یہ حکم تہدید ہی ہے اور جرم بطور تہدید کے ہے۔ چونکہ اگر عمداً قتل کرنے والا توبہ کر لے تو وہ کیسے ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ اگرچہ امین عباس رضی اللہ عنہ کا میلان اسی بات کی طرف ہے۔ مگر اس کے خلاف بہت سی آیات دلائل کرتی ہیں مثلاً باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً اِنَّہُ ہُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ۔ نیز اللہ جل شانہ فرماتے ہیں کہ: ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء نیز باری تعالیٰ کا فرمان ہے: والذین لا یدعون مع اللہ اللہاً آخر ولا یقتلون النفس التي حرم اللہ الا بالحق ولا یزنون ومن یفعل ذلک یلق لثماً یضاعف لہ للعذاب یوم القیۃ ویخلد فیہ مہلناً الا من تاب و آمن وعمل عملاً صالحاً فلولک یمسک اللہ سیئاتہم حسنات وکان اللہ غفوراً الرحیم۔ یہ بات اپنی جگہ پر بجا ہے کہ جماعت کا چھوڑنے والا گنہگار ہے چونکہ جماعت ہمارے مشائخ کے نزدیک واجب ہے۔ یہی رائج ہے۔ (عبدالحق) مشہور یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے جو واجب کے قریب ہے اور اس سے پیچھے منافق ہی

رہتا ہے۔ (دہلیہ) اس باب میں بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں۔

۱۔ امام ترمذی نے حضرت انسؓ سے روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین آدمیوں پر لعنت فرمائی ہے (۱) ایسا شخص جو کسی قوم کی ہمت کرے اور وہ اس سے ناراض ہوں۔ (۲) وہ عورت جو اس حال میں رات گزارے کہ اس سے اس کا شوہر ناراض ہو (۳) وہ شخص جو علی الصلاح کی آواز سنے اور مسجد کو نہ جائے۔

۲۔ ابن ماجہ نے حضورؐ سے روایت بیان کی ہے کہ جو شخص الاذان سنے اور نماز کو مسجد میں نہ آئے تو اس کی نماز نہیں ہوئی مگر عذر کی صورت میں۔
۳۔ امام غزالی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ ابن آدم کے کان میں پھلکا ہوا رنگ ڈالا جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ الاذان سنے اور نماز کے لئے مسجد نہ جائے۔

۴۔ امام مالک رحمہ اللہ نے موطاء میں روایت بیان کی ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں نے اس بات کا ارادہ کر لیا تھا کہ کسی شخص کو لکڑی جمع کرنے کا حکم دوں پھر نماز کا حکم دوں اور الاذان دی جائے پھر کسی شخص کو نماز پڑھانے کا حکم دوں اور پھر میں لوگوں کے گھروں میں جا کر دیکھوں اور جو لوگ نماز کے لئے مسجد میں نہیں آتے ان کے گھروں کو جلا دوں۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر کوئی یہ جان لے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے اس کو مولیٰ ہڈی ملے گی یا بکری کے دو عمدہ کمرلیں گے تو وہ عشاء کی نماز کے لئے ضرور جائے گا۔

۵۔ امام مسلم نے ابوالاحوصؓ سے روایت نقل کی ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم اچھی طرح جانتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جماعت سے پیچھے صرف منافق رہتا تھا۔ ہمیں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم

ہم نے سنا یا کہ جس مسجد میں لڑائی دی جائے اس میں نماز پڑھنا سنہی
ہوئی نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

س: فرض پڑھنے والے امام کے پیچھے اگر کچھ لوگ نفل نماز کی اقتداء کریں تو کیا
یہ جماعت درست ہوگی؟

ج: درست ہوگی اس لئے کہ نفل نماز باجماعت کو اگرچہ فقہاء نے مکروہ کہا ہے
مگر اس کی صورت یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں نفل نماز پڑھ رہے ہوں
اس کے برخلاف اگر امام فرض پڑھ رہا ہو اور مقتدی نفل نماز پڑھ رہے ہوں
تو یہ جماعت نفل کی جماعت کے منزله میں نہیں ہوگی لہذا بلا کراہت جائز
ہوگی۔ (ماہنامہ ۸ سور) اسی پر اس مسئلہ سے دلالت ہوتی ہے کہ ایک شخص مسجد
میں داخل ہو اور اس نے تنہا نماز پڑھنی شروع کر دی پھر جماعت کھڑی
ہو گئی اور تو اس کے لئے مناسب یہ ہے کہ امام کی اقتداء کرے تاکہ جماعت
کی نفلیات حاصل ہو جائے۔

س: کیا عورتوں کے لئے جماعت کے واسطے گھر سے باہر نکلنا جائز ہے؟
ج: ہمارے زمانہ میں فتویٰ یہ ہے کہ وہ جماعت کے لئے مسجد نہ جائیں خواہ
بوزمی ہی کیوں نہ ہوں نہ دن میں نہ رات میں چونکہ فتنہ اور فساد غالب
ہے اور معاد کا دن قریب ہے۔

شرح و قایہ میں ہے کہ جو ان عورت کا کسی بھی جماعت کے لئے نکلنا اور
بوزمی عورتوں کا ظہر اور عصر کے لئے نکلنا مکروہ ہے معلوم ہوا کہ صرف بوزمی
عورتیں ظہر اور عصر کے علاوہ نمازوں کے لئے مسجد میں جاسکتی ہیں اور یوسف
علیٰ نے شرح و قایہ کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ ان کا یعنی عورتوں کا عید کی نماز کے
لئے جانا ہمارے اصحاب کے نزدیک مکروہ نہیں ہے چونکہ وہاں جگہ کے نشاۃ
ہونے کی وجہ سے عورتوں کا فساق اور فجار سے علیحدہ رہنا ممکن ہے۔

اور مفتی ثقلین فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں فتویٰ یہ ہے کہ تمام نمازوں کے

لئے باہر نکلنا مکروہ ہے اور جب عورتوں کا نماز کے لئے مسجد میں جانا مکروہ ہے تو مجلس علم و وعظ میں جانا بطریق اولیٰ مکروہ ہوگا۔ اور نہایہ میں ہے کہ اس مسئلہ میں قیام کلام یہ ہے کہ عورتوں کے لئے نماز کے واسطے باہر نکلنا مباح تھا بعد میں نہیں اس سے منع کر دیا گیا چونکہ ان کا نکلنا فتنہ کا سبب بن گیا۔ ہاری تعالیٰ کے فرمان

وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَقْدَمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ كِي وَجْهَ -

اور امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عورتوں کے لئے نماز کے واسطے نکلنا مباح ہے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے دلیل پکڑتے ہوئے کہ اللہ کی بندہ یوں کو اللہ کی مسجد میں جانے سے نہ روکو۔ اور ہمارے اصحاب نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے منع فرمانے سے دلیل پکڑی ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عورتوں کے باہر نکلنے میں فتنہ دیکھا تو منع فرمادیا۔

عنا یہ میں ہے کہ اس زمانہ میں مطلقاً کراہت پر فتویٰ ہے چو نکہ فساد کا ظہور ہو رہا ہے پس جبکہ مساجد میں جانا مکروہ ہے تو مجالس علم و وعظ میں جانا بطریق اولیٰ مکروہ ہے خصوصاً ان جہال کے پاس جانا جنہوں نے علماء کا ساحلیہ اختیار کیا ہے۔ بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگا۔ مبسوط فخر الاسلام جامع رموز میں ہے کہ محیط میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عورتوں سے فرمایا جب عورتوں نے حضرت عمرؓ کی حضرت عائشہؓ سے شکایت کی کہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم عورتوں کو مسجد میں جانے سے ضرور روکیں گے تو حضرت عائشہؓ نے یہ سن کر فرمایا کہ اگر حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اس چیز کو جان لیتے جس کو حضرت عمرؓ نے جانا تو تم کو ہرگز جماعت کے لئے باہر نکلنے کی اجازت نہ دیتے۔

بحر العلوم مولانا عبدالعلی رحمہ اللہ نے رسائل الارکان میں طویل کلام کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ ہم نے کلام کو اس لئے طویل کیا ہے کہ بعض لوگوں کو یہ وہم ہو گیا کہ گویا ہم نے نص (نص تو عورتوں کا مسجد میں جانا ہے اور علت ممانعت فتنہ و فساد کا ظہور ہے) کو علت کی وجہ سے باطل کر دیا ہے اور وہ یہ کہتے

ہیں کہ حاکم تو اللہ تعالیٰ ہے اسے یہ بھی خبر تھی کہ عورتیں آگے چل کر کیا کریں گی۔ لہذا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس قول کی کوئی وجہ ظاہر نہیں ہوتی کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس چیز کو جان لیتے جس کو حضرت عمرؓ نے جانا تو عورتوں کے لئے مساجد میں جانے کی اجازت نہ دیتے۔ مگر ان حضرات نے جو کہا ہے وہ درست نہیں ہے یعنی علت کی وجہ سے ہم نے نص کو باطل نہیں کیا ہے۔ یہی بات کہ حاکم اللہ تعالیٰ ہے سو یہ مسلم ہے۔ یہ بھی امر متحقق ہے کہ وہ یہ جانتا تھا کہ عورتیں آگے چل کر کیا کریں گی۔ مگر اللہ نے اپنے رسولؐ کی زبان سے جو حکم جاری کر لیا وہ موقت تھا۔ فتنہ کے نہ ہونے تک اور جب فتنہ ظاہر ہو گیا تو وہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اور حضرت عائشہؓ کے اس فرمان کا مطلب بھی یہی ہے کہ وہ چیز منسوخ ہو گئی جس پر خروج کے جواز کا مدد تھا۔

اور امام زبیلیؒ نے تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق میں فرمایا ہے کہ تفسیر زمین سے تفسیر احکام کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً پہلے زمانہ میں مساجد کو منقل کرنا جائز نہ تھا اور ہمارے زمانہ میں جائز ہے۔

س: اگر کسی شخص کو ایسا عذر ہو کہ اگر وہ مسجد میں جاتا ہے تو اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اگر گھر میں نماز پڑھتا ہے تو اس کا وضو باقی رہتا ہے تو کیا ایسا شخص جماعت کے لئے جائے گا یا اس کو ترک جماعت کی رخصت دے دی جائے گی؟

ج: ایسا شخص جماعت میں حاضری سے معذور سمجھا جائے گا اور گھر ہی میں نماز پڑھے گا۔ (مرد و دیات)

س: وہ کونسی نماز ہے جس میں آخری صف میں کھڑا ہونا اول صف میں کھڑا ہونے کے مقابلہ میں افضل ہے؟

ج: وہ نماز جنازہ ہے، اس میں آخری صف میں کھڑا ہونا افضل ہے اظہار تواضع کے لئے۔ (در مختار باب الجنائز)

س: کسی آدمی کا گھر مسجد سے دور ہے وہ مسجد میں جانے میں بارش کا یا کپڑوں کے

خراب ہونے کا خوف کرتا ہے کیا ایسا شخص ترک جماعت میں معذور سمجھا جائے گا؟

ج: ہاں ایسا شخص معذور سمجھا جائے گا۔ (مدنیہ من شرح جلیذ من بسن بلی الیث)
کیا جنوں کے ساتھ جماعت منعقد ہو سکتی ہے؟

ج: جی ہاں۔ اشیاء و النظائر میں جنوں کے احکام کی بحث میں علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے صاحب اکام المرجان سے ذکر کیا ہے کہ ہمارے اصحاب کے نزدیک درست ہے۔ جنوں کے قصہ میں ابن مسعود کی حدیث سے دلیل پکڑتے ہوئے جس میں ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تو جنوں میں سے دو شخص آپ کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! ہمیں یہ پسند ہے کہ آپ ہماری نماز میں ہماری امامت کریں پھر انھوں نے آپ کے پیچھے صف بنائی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نماز پڑھائی پھر آپ واپس تشریف لائے۔

اس کی نظیر وہ بھی ہے جو علامہ سبکی رحمہ اللہ نے ذکر کی ہے کہ ملائکہ کے ساتھ بھی جماعت حاصل ہو جاتی ہے اور اس پر تفریع بیان کی ہے کہ اگر کسی شخص نے فضا میں اذان اور اقامت کے ساتھ تنہا نماز پڑھی پھر یہ قسم کھائی کہ اس نے جماعت سے نماز پڑھی ہے تو حاث نہیں ہو گا۔ واللہ اعلم۔

ما يتعلق بالامامة والاقتداء

(امامت اور اقتداء کے متعلق مسائل کا بیان)

س: کیا بالغ شخص کا بچے کی اقتداء کرنا جائز ہے جیسا کہ ہمارے زمانہ میں رواج ہے کہ لوگ اپنے بچوں کو حافظ بناتے ہیں اور پھر نماز تراویح میں امام بنا کر ان کے پیچھے تراویح پڑھتے ہیں؟

ج: نابالغ کے پیچھے فرض نماز درست نہیں ہے۔ (مدنیہ)

تراویح میں تصحیح مختلف ہے۔ عالمگیری اور ائمہ بلخ کے قول کے مطابق

ترویج و رخصت مطلقہ میں تا بالغ کی اقتداء کرنا صحیح ہے۔ (کنانی قدس سرہ) (مذکورہ قول یہ ہے کہ کسی بھی نماز میں درست نہیں ہے۔ (ہدیہ) وهو الاصح یہی اس میں ہے۔ (مبدأ) یہی عام مشلخ کا قول ہے۔ یہی ظاہر الروایت ہے۔ (عبرانی) (ہدیہ) میں ہے کہ مختار یہ ہے کہ کسی نماز میں درست نہیں ہے چونکہ بچہ کا نفل باغ کے نفل سے تمیز کا ہے اس لئے کہ بچہ کے نفل کو قاسد کر دینے سے بالا جماعت قضاء لازم نہیں ہے اور قوی ضعیف پر بناء نہیں کر سکتا۔ بخلاف صلوٰۃ مطلقون (مثلاً کسی شخص کی نماز پوری ہو گئی اور اس نے یہ گمان کیا کہ نماز پوری نہیں ہوئی پھر نماز پوری کرنے کے لئے ایک رکعت یا دو رکعت پڑھے، اس میں کوئی اس کی اقتداء کرے تو جائز ہے۔ باوجودیکہ یہاں قوی کی بناء ضعیف پر ہے۔ (واللہ اعلم) کہ دو ہیئتہ فی ہے۔ اور در مختار میں ہے کہ مرد کا عورت اور بچہ اور بچے کی اقتداء کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے اگرچہ نماز جنازہ اور نفل میں ہو۔

اور کفایہ میں ہے کہ بعض نے امام ابو یوسف اور امام محمد کے درمیان اختلاف ثابت کیا ہے کہ امام ابو یوسف نے باغ کے لئے بچہ کی اقتداء کو جائز قرار نہیں دیا ہے نفل مطلق میں اور امام محمد نے جائز قرار دیا ہے اور صحیح امام ابو یوسف کا قول ہے۔ اور سران منیر میں ہے کہ تراویح میں بچوں کی امامت صحیح نہیں ہے اگرچہ بچہ دس برس کا ہو۔ شمس الائمہ سرخسی نے اسی کو صحیح کہا ہے۔

اور بر جندی نے کہا ہے کہ مرد بچہ کی اقتداء نہ کرے عام ازیں کہ نماز فرض ہو یا نفل۔

اور ہدایہ میں ہے کہ تراویح کو در ضمن مطلقہ میں مشلخ الخ نے جائز قرار دیا ہے اور ہمارے مشدخ نے سنی۔ شافعی اور مالکی نے ناجائز کہا ہے۔

بعض نے نفل مطلق میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے درمیان اختلاف ثابت کیا ہے مگر مختار یہ ہے کہ۔ مطلق کسی بھی نماز میں باغ کا تا بالغ کی اقتداء کرنا درست نہیں ہے۔ چونکہ بچہ کا نفل باغ کے نفل کے مقابلہ میں کم درجہ و مقام ہے۔

اسی طرح سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ عورت کا بچہ کی اقداد کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ ہاں بچہ کی اقداد کر لے، یہ جائز ہے۔ (علامہ) اس تفریح سے رجل کی قید کا فائدہ ظاہر ہوتا ہے کہ رجل کہہ کر بچہ کو نکالنا مقصود ہے۔

جامع الرموز میں ہے کہ مرد اور عورت غیر بالغ کی اقداد نہ کریں نہ فرض میں نہ نفل میں امام ابو یوسف کے نزدیک۔ اور امام محمد کے نزدیک نفل میں جائز ہے مگر قول قول مختار ہے (بدیہ) لہذا ترویج میں بھی بچہ کی لامت صحیح نہ ہوگی اگرچہ اکثر خراسانی نے اس کو جائز کہا ہے۔ (مید)

جامع صغیر کا کلام اس بات کی طرف مشیر ہے کہ نماز جتادہ میں بھی بچہ کی اقداد درست نہیں ہے ہاں بچہ کی اقداد کر سکتا ہے۔ (کافی علامہ) اور اس بات کی طرف مشیر ہے کہ ایسے بالغ کی اقداد کر سکتا ہے جو بالغ غیر ڈاڑھی والا ہو۔ (مندی مکتبی)

مراجیہ میں ہے کہ عاقل بچہ کی لامت ترویج اور سنن مطلقہ اور وتر میں جائز نہیں ہے اسی کو حسام الدین نے اختیار کیا ہے۔ محمد بن مقاتل رازی اور ابو الیث نے فرمایا ہے کہ جائز ہے اسی کو سید امام ابو القاسم نے اختیار کیا ہے۔

مجمع البرکات میں ہے مختار یہ ہے کہ کسی بھی نماز میں صحیح نہیں ہے۔ (کافی مکتبی) یہی عام مشائخ کا قول ہے۔ یہی ظاہر الروایۃ ہے۔ (مالک بن یحییٰ)

نصیر ابن یحییٰ نے فرمایا ہے کہ بچہ کی لامت ترویج میں جائز ہے جبکہ دس برس کا ہو۔ علامہ سرخسی فرماتے ہیں کہ اس کے یہ ہے کہ جائز نہیں ہے۔

اور خلاصہ میں ہے کہ مشائخ خراسان نے عاقل بچہ کی لامت کو ترویج میں جائز کہا ہے اور اسی پر ہمارا عمل ہے۔ (کافی شرح علیہ السلام)

مصنف علام فرماتے ہیں کہ میں نے گیارہ سال کی عمر میں قرآن پاک حفظ کر لیا تھا۔ میرے والد نے مجھے ترویج کا امام مقرر فرمایا تھا اور میں نے اپنے والد سے سنا بھی ہے کہ علامہ حنفی بلا تکثیر مان کر ایسا کرتے رہے ہیں۔ واللہ اعلم۔

س: اگر امی لوگوں میں سب سے بڑا عالم ہو تو کیا وہ امام بنایا جائے گا؟

ج: غلام اور دیہاتی، حرامی، قاسق اور اندھے کی امامت مکروہ ہے چونکہ لوگوں کی رغبت ان کی طرف کم ہوتی ہے اور وہ خود بھی عادتہ نجاسات سے لاپرواہی کرتے ہیں ہاں اگر وہ اپنی ضدوں سے یعنی آرزو اور شہری، شریف، مہذب، صالح اور پٹا سے زیادہ فضیلت رکھتے ہوں تو معاملہ بعینہ ہوگا یعنی غلام دیہاتی وغیرہ کی امامت بلا کراہت صحیح ہوگی۔ واللہ اعلم۔

س: اگر امام نے حالت حدث میں نماز پڑھاوی بعد میں اس کو علم ہوا تو کیا اس پر مقتدیوں کو خبر دینا واجب اور ضروری ہے۔

ج: مجمع الفتاویٰ میں مطلقاً خبر نہ دینے کو صحیح کہا ہے چونکہ یہ ایک ایسی غلطی ہے جو اس کے لئے معاف ہے۔ لیکن تنویر الابصار میں ہے کہ امام پر اقتداء کرنے والی قوم کو خبر دینا حتی الامکان واجب ہے چاہے بذریعہ قاصد ہو یا بذریعہ خط و کتابت۔ اور در مختار میں ہے کہ اگر اقتداء کرنے والے معین لوگ ہوں تو خبر کرنا واجب ہے ورنہ نہیں۔ (بحرین المعرب) والشرع مقدمہ علی الفتاویٰ یعنی شروح فتاویٰ پر مقدم ہوں گی۔

س: کیا خنثی مشکل خنثی مشکل کی اقتداء کر سکتا ہے؟

ج: اقتداء جائز نہیں ہے۔ بحر الرائق میں مجتبیٰ سے نقل کیا ہے کہ مستحاضہ کا مستحاضہ کی اور ضلہ کا ضلہ کی (یعنی ایسی عورت جس کو یام حیض معلوم نہ ہو) اقتداء کرنا جائز نہیں ہے۔ ایسے ہی خنثی مشکل کا خنثی مشکل کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے۔

مستحاضہ اور ضلہ کا مستحاضہ اور ضلہ کی اقتداء قیاس کے اعتبار سے جائز ہونی چاہئے مگر اس احتمال کی وجہ سے جائز نہیں ہے کہ ہو سکتا ہے امامت کرنے والی مانعہ ہو۔ اور خنثی مشکل کا خنثی مشکل کی اقتداء کا ناجائز ہونا اس احتمال کی وجہ سے ہے کہ ہو سکتا ہے کہ امام عورت ہو اور مقتدی مرد ہو۔ (کنز دکرہ الاستیعاب) کذا قال

(الطہ النجوى)

اسی وجہ سے اشیاء میں کہا ہے کہ انسان کا اپنے سے ادنیٰ حال والے کی اقتداء کرنا مطلقاً فاسد ہے اور اپنے سے اعلیٰ حال والے کی اقتداء کرنا صحیح ہے۔ اور مماثل کی اقتداء کرنا بھی صحیح ہے بجز تین شکلوں کے۔ (۱) مستحاضہ (۲) ضلہ (۳) خنثی جبکہ یہ اپنے جیسوں کی اقتداء کریں۔

کیا انسان کا جن کی اقتداء کرنا صحیح ہے؟

جی ہاں صحیح ہے۔ (کمانی الاشباہ من اکام المرءان فی احکام الہان لفتاویٰ بدرلہ بن ثعلی)

کسی انسان نے امام کے لفظ سلام کہنے کے بعد علیکم کہنے سے پہلے اقتداء کی تو کیا اقتداء صحیح ہوگی؟

ج: ہمارے نزدیک مشہور قول کی بنا پر اقتداء صحیح نہ ہوگی۔ یہی شافعیہ کا مذہب ہے اور اسی پر ان کے یہاں اعتماد ہے جیسا کہ رملی شافعی نے باب سجود السہو میں ذکر فرمایا ہے ایسے ہی در مختار میں باب صفۃ الصلوۃ میں مذکور ہے۔

س: اگر کسی شخص نے امام کو رکوع کی حالت میں پایا تو کیا رکعت کے حصول کے لئے نماز اخیر والی صف میں شروع کر دینا اولیٰ ہے یا نہیں؟

ج: جی ہاں اخیر صف میں شامل ہو جانا رکعت پالینا اول صف میں شامل ہونے اور رکعت کے فوت ہونے سے افضل ہے۔ (الاشباہ) اور اشیاء میں ہے کہ جب امام کی نماز صحیح ہو تو مقتدی کی نماز بھی صحیح ہوگی مگر یہ کہ امام تعداً اخیرہ کے بعد قصد أحدث کرے کہ اس صورت میں امام کی نماز صحیح ہو جائے گی مگر مقتدی کی نہیں۔

ما يتعلق بقضاء الفوائت

(چھوٹی ہوئی نماز کے متعلق مسائل)

س: بچہ کو عشاء کی نماز کے بعد بد خوابی (احتمالاً) ہو اور وہ طلوع فجر کے بعد بیدار ہو تو کیا اس پر عشاء کی نماز کا اعادہ واجب ہے؟

ج: ہاں اس پر عشاء کی نماز کا اعادہ واجب ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اعادہ واجب

نہیں مگر قول اول مختار ہے اور اگر بچہ جس کو بد خوابی ہوئی وہ طلوع فجر سے پہلے بیدار ہو گیا تو بالا تفاق اس پر اعادہ واجب ہے۔

اس طرح کا واقعہ امام محمدؒ کو پیش آیا۔ انھوں نے امام ابو حنیفہؒ سے سوال کیا آپ نے اعادہ کا حکم دیا چنانچہ امام محمدؒ نے عشاء کی نماز کا اعادہ کیا۔ (لکھنؤی قاضی خاں) س: تندرستی کے زمانہ کی چھوٹی ہوئی نماز زمانہ مرض میں اگر اشارہ اور تیمم سے لوا کی گئی تو کیا صحیح ہوگی؟

ج: صحیح ہوگی اور اگر تندرست ہو گیا تب بھی اعادہ نہیں کرے گا۔ (در مختار) س: عورت نے کوئی دوا پی جس سے اس کو حیض آگیا تو کیا اس زمانہ کی نماز کی قضا کرے گی؟

ج: قضا نہیں کرے گی یہ تو ایسا ہی ہے جیسا کہ اس کو خود بخود حیض آجاتا ہے۔ یہ مسئلہ ان مسائل میں سے ہے جو اس قاعدہ سے نکلے ہوئے ہیں۔

قاعدہ: جو شخص کسی چیز میں اس کے وقت سے پہلے جلدی کرتا ہے تو وہ اس سے محروم کئے جانے کی سزا پاتا ہے۔ اس قاعدہ کے مطابق ان ایام کی نماز کی قضا ہونی چاہیے مگر یہ مسئلہ اس قاعدہ سے خارج ہے اور بھی بعض مسائل خارج ہیں۔ مثلاً (۱) اگر ام ولد اپنے سید کو قتل کر دے تو آزاد ہو جائے گی اور اس کو آزادی سے محروم نہیں رکھا جائے گا۔ (۲) اگر کسی نے زکوٰۃ کا مال زکوٰۃ سے پہلے بچھ دیا تاکہ زکوٰۃ واجب نہ ہو تو صحیح ہے اور زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ (۳) کسی نے رمضان میں صبح سے پہلے کوئی چیز پی تاکہ مریض ہو جائے چنانچہ وہ صبح کے وقت مریض ہو گیا تو اس کے لئے افطار حلال ہو گیا۔ (الاشباہ) (۴) کسی عورت نے دوا پی جس سے ایسا بچہ گر گیا جس کی بعض خلقت ظاہر ہو گئی تو عورت نفاس والی سمجھی جائے گی مگر نماز کی قضا نہ کرے گی۔ (ماشیہ علامہ حموی علی الاشباہ)

س: جو شخص اپنی عمر بھر کی نمازوں کی قضا کرے احتیاطاً شبہ اختلافات کی وجہ سے تو مغرب اور وتر کی قضا کیسے کرے؟

مغرب اور وتر کی چار چار رکعت تین قعدوں کے ساتھ پڑھے چونکہ تین رکعت نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ قیہ میں ہے کہ مغرب اور وتر چار رکعت تین قعدوں کے ساتھ پڑھے۔

اگر چھوٹی ہوئی نمازیں بہت زیادہ ہوں اور کوئی شخص قضا کرنی چاہے تو کیا نماز کی تعیین اس کے لئے ضروری ہوگی؟

جی ہاں نماز کی تعیین ضروری ہوگی اور اس کا طریقہ یہ ہوگا کہ دن متعین کرے اور یوں کہے کہ میں فلاں دن کی ظہر کی نماز پڑھنے کی نیت کرتا ہوں یا فلاں دن کی عصر کی نماز کی نیت کرتا ہوں یا اجمالا نیت کرے کہ میں ظہر کی نمازوں میں سے جو میرے ذمہ ہیں سب سے پہلی ظہر کی نیت کرتا ہوں پس جب اس نے اول کی نیت کی اور پڑھ لی تو پھر اس کے بعد والی اول ہو جائے گی۔ علی ہذا القیاس۔ یا اس کا عکس کرے کہ میں سب سے آخری ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں جو مجھ پر ہیں پس جب اس کو پڑھ لیا تو اس سے پہلے والی ظہر کی نماز سب سے آخری ہو جائے گی اب اس کی نیت کرے۔ نماز کا مسئلہ روزہ کے مسئلہ سے مختلف ہے کہ روزہ کی قضا میں رمضان کے ایام سے یوم کی تعیین ضروری نہیں ہے چونکہ سبب صوم واحد ہے اور وہ شہر رمضان ہے۔ وہ گیا نماز کا مسئلہ تو اس میں سبب مختلف ہیں چونکہ نماز کا سبب وقت ہے لہذا تعیین کی ضرورت ہے۔ (فتاویٰ تاضی باب افتتاح الصلوٰۃ)

س: ایک شخص نے نماز پڑھی پھر العیاذ باللہ مرتد ہو گیا پھر وقت ہی کے اندر مسلمان ہو گیا تو کیا اس پر وقتیہ نماز کا اعادہ واجب ہے؟

ج: جی ہاں اعادہ ضروری ہے۔ چونکہ جو نماز اس نے پہلے پڑھی تھی وہ ارتداد کی وجہ سے ضائع ہو گئی لہذا وقت کے اندر خطاب جدید اس کے ساتھ متعلق ہوگا بخلاف حضرت امام شافعیؒ کے۔ (مختصر)

س: اگر کوئی شخص یہ جاننے کے باوجود کہ اس نے فجر کی نماز نہیں پڑھی ہے ظہر

کی نماز پڑھ لے تو کیا نماز ہو جائے گی؟

ج: جائز نہ ہوگی اس لئے کہ وقتی اور چھوٹی ہوئی نماز کے درمیان ترتیب واجب ہے جیسا کہ متون فقہ میں ہے اور قنویہ میں ہے کہ اگر بچہ فجر کے وقت بالغ ہوا مگر اس نے فجر کی نماز نہیں پڑھی اور باوجود یاد ہونے کے ظہر کی نماز پڑھ لی تو جائز ہے اور ترتیب اتنی سی مقدار میں واجب نہیں ہے۔

ابن نجیم نے بحر الرائق میں فرمایا ہے کہ یہ بات اگر صحیح ہو تو یہ متون کے لئے تخصیص ہوگی اور اس کے صحیح ہونے میں میرے نزدیک نظر ہے اس لئے کہ بچہ بالغ ہونے کے بعد مکلف ہو گیا ہاں مگر یہ کہ وہ جاہل ہو تو اس کو معذور سمجھا جائے گا چونکہ اس کا زمانہ بچپن کے زمانہ کے قریب ہے۔

س: وقت تنگ ہو گیا اور کسی شخص کے ذمہ چھوٹی ہوئی نمازیں بہت سی ہیں اور وقت میں صرف وقتی نماز پڑھنے کی گنجائش ہے تو کیا ایسی صورت میں ترتیب ساقط ہو جائے گی؟

ج: جی ہاں اس کے ذمہ ضروری ہے کہ وہ وقتیہ نماز کو ادا کرے اگر وہ چھوٹی ہوئی نماز شروع کرے گا تو گنہگار ہو گا چونکہ تنگی وقت اور بھول کی وجہ سے ترتیب ختم ہو جاتی ہے اگرچہ نوائت کم ہوں ایسے ہی نوائت کی کثرت سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے خواہ وقت بھی تنگ نہ ہو اور نوائت کا کثیر ہونا جب سمجھا جائے گا جبکہ چھوٹی ہوئی نمازیں چھ ہو جائیں۔ (ہدایہ)

س: ایک شخص مر گیا اور اس کے ذمہ نمازیں ہیں تو ان کا کفارہ کیسے ادا کیا جائے؟

ج: اگر مرنے والے کے ذمہ نمازیں ہوں اور اس نے نمازوں کے کفارہ کی ادا کرنے کی وصیت کی ہو تو ہر نماز کے عوض نصف صاع ایک کلو ۶۶ گرام گیہوں دیئے جائیں ایسے ہی وتر کے عوض بھی اور ایک روزے کے عوض بھی نصف صاع گیہوں دیئے جائیں۔ یہ کفارہ کی ادا تنگی اس کے چھوڑے ہوئے تہائی مال سے ہوگی۔ اور اگر اس نے مال نہ چھوڑا ہو تو کفارہ کے ادا

کرنے کا حیلہ یہ ہے کہ اس کا وارث کسی سے نصف صاع گیہوں قرض لے لے اور کسی غریب کو دے دے پھر مسکین اسی کو وہ گیہوں صدقہ کر دے پھر وہ وارث مسکین کو دے دے اور بار بار اسی طرح کرتے رہیں حتیٰ کہ پوری نمازوں اور روزوں کے بقدر یہ عمل کیا جائے۔ (مندیہ)

معنف علام فرماتے ہیں کہ یہ حیلہ اگرچہ قضاء کافی ہو جائے گا مگر ریائے کافی نہ ہو گا چونکہ ہر شخص کو اسی کا ثواب ملتا ہے جس کی وہ نیت کرتا ہے۔

ایسی کوئی نماز ہے کہ باوجود توڑ دینے کے اس کی قضا واجب نہ ہو؟

ج: وہ فرض اور سنت نماز ہے کہ ان کو شروع کرنے کے بعد توڑ دینے سے ان کی قضا نہیں کی جاتی بلکہ ان کو ادائی پڑھا جاتا ہے ان کے علاوہ باقی ہر نماز کی قضا کی جاتی ہے۔ (الاشباہ والنظائر)

ما يتعلق بالاعذار المستقطبة لأركان الصلوة

(ان عذروں کا بیان جن کی صورت میں نماز کے ارکان ساقط ہو جاتے ہیں)

ج: عورت کے بچے کا سر بوقت پیدائش باہر نکل گیا اور وقت کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہے اور وہ عورت نہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتی ہے نہ بیٹھ کر تو کس طرح نماز پڑھے؟

ج: اگر بیٹھ کر نماز پڑھنے پر قدرت رکھتی ہے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور بچے کا سر کسی گڑھے یا کپڑے میں رکھ لے اور اگر اس پر قادر نہ ہو تو اشارہ سے نماز پڑھے اس کے لئے تاخیر کرنا درست نہیں ہے۔ (خروجہ روایات من صحیحہ المصطفیٰ)

ج: کوئی آدمی کشتی میں بیٹھا تھا کہ کشتی ٹوٹ گئی اور پانی میں ڈوب گئی اور پانی کشتی کے اوپر سے بہہ رہا ہے اور وہ شخص وقت کے ختم ہو جانے کا اندیشہ کرے تو نماز کس طرح پڑھے؟

ج: اگر وہ گھاس وغیرہ پائے تو اتنی دیر اس سے چٹ جائے کہ اشارہ سے نماز پڑھ سکے اور تاخیر کرنا اس کے لئے مباح نہیں ہے۔ ہاں اگر گھاس وغیرہ نہ پائی

جائے تو تاخیر کرنا درست ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ کسی بھی حال میں تاخیر مباح نہیں ہے بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ اگر جہت قبلہ پر قادر نہ ہو تو جس جہت پر بھی قدرت رکھتا ہو اشارہ سے نماز پڑھے۔ (جامع المبرورین ص ۱۷۷)

س: کوئی مسافر ہے اسے کوئی ایسی جگہ نہیں ملی جس پر اتر کر وہ نماز پڑھ سکے مثلاً کچھ زیادہ کی وجہ سے تو وہ کس طرح نماز پڑھے؟

ج: اپنے چوپائے کو متوجہ الی القبلہ کر کے کھڑا کر لے اور اسی پر اشارہ سے نماز پڑھے۔ قبلہ کی جانب متوجہ کرنا جب ضروری ہے جبکہ اس کو اس پر قدرت حاصل ہو۔ (حمیدین شرح ہلدی)

س: کوئی شخص اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے تو اس کا پیشاب ٹپکتا ہے یا زخم سے خون نکلتا ہے اور اگر بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے تو کچھ نہیں ہوتا تو کیا اس سے قیام ساقط ہو جائے گا؟

ج: جہاں اس سے قیام ساقط ہو جائے گا۔ (سراہیہ)

س: اگر اشارہ کرنا بھی محذور ہو جائے تو نماز کس طرح پڑھے؟

ج: اگر اشارہ کرنا محذور ہو جائے تو نماز ساقط ہو جاتی ہے بعد میں قصا کرے۔ (مختصر اوقاف)

س: کوئی شخص خود کھڑا ہونے پر قدرت نہیں رکھتا لیکن اگر لاشی سے ٹپک لگالے یا دیوار کا سہارا لے لے تو کھڑا ہو سکتا ہے تو ایسا شخص بیٹھ کر نماز پڑھے یا کھڑا ہو کر؟

ج: امام محمدؒ نے یہ مسئلہ کتاب میں ذکر نہیں فرمایا۔ شمس الائمہ حلوئی فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ ٹپک لگا کر کھڑا ہو کر نماز پڑھے بیٹھ کر نماز پڑھنا اس کے لئے جائز نہیں ہے بالخصوص شیخینؒ کے نزدیک اس لئے کہ وہ مریض جو وضو پر قادر نہ ہو مگر اس کے پاس کوئی خادم ہو جو اس کو وضو کرائے تو شیخینؒ کے نزدیک اس کے لئے تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ شیخین

کے نزدیک قدرت بنفس اور بغیر دونوں معتبر ہیں لہذا اسی طرح اس مسئلہ میں کہا جائے گا۔ (جامع المنہج)

کسی عورت کے پاس ایسا چھوٹا کپڑا ہے کہ اگر وہ کھڑی ہو کر نماز پڑھے تو اس کی چوتھائی پنڈلی کھل جاتی ہے یا زلیخہ ران کھل جاتی ہے یا زلیخہ سرین کھل جاتی ہے اور اگر بیٹھ کر نماز پڑھے تو اس کا پورا ستر چھپا رہتا ہے تو وہ کھڑی ہو کر نماز پڑھے یا بیٹھ کر؟

اس پر بیٹھ کر نماز پڑھنا واجب ہے چونکہ بعض مواقع میں بلا عذر بھی قیام کا ترک جائز ہے جیسا کہ نفل نماز میں۔ اور ستر عورت کسی موقع میں بلا ضرورت ساقط نہیں ہوتا لہذا قیام کا معاملہ ستر عورت کے مقابلہ میں آسان ہے لہذا ہم اس کے سقوط کے قائل ہو گئے اور حتی الامکان ستر عورت کے وجوب کے قائل رہے۔ (عمید من الہدایات والہودی)

اگر کوئی شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے تو زخم سے خون بہنے لگتا ہے اور اگر چت لیٹ کر نماز پڑھے تو خون نہیں بہتا ہے ایسا شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھے یا چت لیٹ کر؟

ایسا شخص کھڑا ہو کر نماز پڑھے اگرچہ زخم سے خون بہتا رہے اس لئے کہ خون بہتے ہوئے اور چت لیٹ کر نماز پڑھنا دونوں بلا ضرورت ناجائز ہونے میں برابر ہیں لہذا قیام کو لازم قرار دیا جائے گا تاکہ زکون اعظم نماز میں باقی رہ سکے بخلاف قعود کے کہ وہ بلا ضرورت بھی جائز ہوتا ہے لہذا اگر بیٹھ کر زخم سے خون نہ بہے تو قیام ساقط ہو جائے گا۔ (شرح الہدایات للہجلی)

اگر کوئی بہت بوڑھا شخص ہے اگر وہ کھڑا ہو تا ہے تو قرأت سے عاجز ہو جاتا ہے اور اگر بیٹھتا ہے تو قرأت کر سکتا ہے وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے یا بیٹھ کر؟ بیٹھ کر قرأت کے ساتھ نماز پڑھے اس لئے کہ قیام نفل نماز میں حالت اختیار میں بھی ساقط ہو جاتا ہے مگر قرأت کا ترک حالت اختیار میں جائز

نہیں ہے۔

یہ مسئلہ اس کلیہ پر متفرع ہے کہ جو شخص دو مصیبتوں میں مبتلا ہو جائے تو چاہیے کہ جو آسان ہو اس کو اختیار کرے۔ (الاشباہ والنظائر)

اس مسئلہ کی بہت سی فروغ ہیں۔ مثلاً کنز میں مسئلہ لکھا ہے کہ بچہ شخص اگر ایسا کپڑا پائے جس کا چوتھائی حصہ پاک ہو اور تین حصے ناپاک ہوں تو وہ شخص کپڑا پہن کر نماز پڑھے بچہ نماز نہ پڑھے اگر ننگے ستر نماز پڑھے تو نماز نہ ہوگی۔

ایسے ہی مطالب المؤمنین میں ہے کہ بچہ شخص اگر ریشمی یا دیبا کپڑا پائے اس کے علاوہ کوئی اور کپڑا نہ پائے تو اس کو اختیار نہیں ہوگا کہ خواہ بچہ نماز پڑھے یا نہ پڑھے اس کپڑے کو پہن کر نماز پڑھے بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ ریشمی کپڑا پہن کر نماز پڑھے۔

ایسے ہی تبیین الحقائق میں ہے کہ اگر کسی کے پاس دو ناپاک کپڑے ہوں مگر ان میں ایک کی نجاست چوتھائی سے کم ہو تو اسی کپڑے میں نماز پڑھنا ضروری ہے۔ ایسے ہی الاشباہ والنظائر میں بزازیہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص کو استنجا کرنا ہو اور وہ ستر نہ پائے تو استنجا کو ترک کر دے چونکہ ستر کھولنا ممنوع ہے اور استنجا کرنے کا اس کو حکم ہے اور نہی امر پر رائج ہوتی ہے اس طرح کہ بعض مسائل ماقبل میں آچکے ہیں۔

س: کبڑا شخص جس کا قیام ہی رکوع جیسا ہو تو وہ رکوع کس طرح کرے؟
ج: ایسا شخص رکوع کے لئے اشارہ کر لے چونکہ وہ اس سے زیادہ جھٹکنے سے عاجز ہے۔ (قاضی خاں)

س: اگر ایک شخص گھر میں نماز پڑھتا ہے تب قیام پر قادر ہوتا ہے اور اگر جماعت کے لئے جاتا ہے تو قیام سے عاجز ہو جاتا ہے تو کیا ایسا شخص گھر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے یا مسجد میں بیٹھ کر؟

ج: اصح قول یہ ہے کہ مسجد جا کر بیٹھ کر نماز پڑھے۔ (بحر الرائق عن فتاویٰ دہلوی)

اب صلوٰۃ المریض اور فتاویٰ والوالحی میں باب صلوٰۃ الصلوٰۃ میں ہے کہ فتویٰ اس کے خلاف پر ہے یعنی اگر اس پر ہے کہ گھر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔ جامع المصنوعات میں ہے کہ مختار گھر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے۔ شمس الائمہ اوز جندی نے فرمایا کہ ایسا شخص جماعت کے لئے ٹھکے لیکن تکبیر کھڑا ہو کر کہے پھر بیٹھ جائے اور رکوع میں جانے کے وقت پھر کھڑا ہو جائے قول اول اصح ہے اور مفتی یہ ہے۔

س: کوئی مریض ہے جس پر شدت مرض کی وجہ سے رکعات کی تعداد مشتبہ ہو جاتی ہے یا اس کو اونگھ آتی ہے جس سے رکعات کی تعداد کا علم نہیں رہتا اور دوسرا کوئی شخص اس کو تلقین کرتا ہے کیا یہ جائز ہے؟

ج: جائز ہے اور اس کی نماز ہو جائے گی اس لئے کہ غیر کی طرف سے تلقین گرچہ مفید صلوٰۃ ہے مگر ضرورات ممنوعہ چیزوں کو مباح کر دیتی ہیں۔

قدیہ میں ہے کہ مریض پر اگر تعداد رکعات اور سجدات مشتبہ ہو جائیں تو اس پر نماز کا ادا کرنا لازم نہیں ہے اور اگر اس نے غیر کی تلقین سے ادا کر لیا تو مناسب یہ ہے کہ جائز ہو جائے۔ (قاضی عبدالجبار)

اگر نمازی اپنے پاس کسی شخص کو بٹھالے تاکہ وہ اس کو رکوع یا سجدہ بھول جانے کے وقت اس کی خبر دے دے تو اگر وہ اس کے بغیر ادا کرنے پر قادر نہ ہو تو نماز ہو جائے گی۔ مصنف علام فرماتے ہیں کہ اسی سے شیخ فانی جو ارذل عمر کو پہنچ گیا ہو اس کا حکم بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس پر رکعات کی تعداد مشتبہ ہو جائے تو مناسب یہ ہے کہ وہ غیر کی تلقین سے نماز ادا کر لے اور یہ اس کے لئے جائز ہے۔

س: کوئی شخص صرف تکبیر تحریمہ کی مقدار کھڑے ہونے پر قدرت رکھتا ہے ایسا شخص کھڑے ہو کر تکبیر کہے یا بیٹھ کر؟

ج: ایسے شخص کے لئے لازم ہے کہ تکبیر کھڑے ہو کر کہے پھر بیٹھ جائے۔ اگر اس

نے بحیرہ بیٹھ کر ہی کہی تو جائز نہیں ہے۔ جامع المقسمرات میں ہے کہ کتب فقہ میں اس مسئلہ کے متعلق مجھے کچھ یاد نہیں ہے۔ (یعنی کتب فقہ میں اس کا ذکر نہیں ہے) فقہ ابو جعفر فرماتے ہیں کہ جتنی دیر کھڑا ہو سکتا ہے اتنی دیر کھڑا رہے جب عاجز ہو جائے تو بیٹھ جائے، یہی صحیح مذہب ہے۔ کفایہ میں ہے کہ اسی کو ٹکس الائمہ طوائی نے اختیار کیا ہے اسے ہی زاہدی نے فقہ میں پیدا سے اور قاضی جلال الدین بخاری سے اور ٹکس الائمہ طوائی سے نقل کیا ہے۔
 مں: کسی شخص کو حقیقہ (آدمی سبسی در دسر) نے پکڑ لیا جس کی وجہ سے وہ مجبور کرنے پر قادر نہیں ہے تو کیا وہ اشارہ کرے؟

ج: جی ہاں اشارہ کرے۔ (توضیحات من مجموعہ ہدایات)

مں: اُن پڑھ یا گونگا اگر فرض قرأت کے ادا کرنے پر قادر نہ ہو تو کیا ان پر ہوٹوں کا ہلانا واجب ہے؟

ج: ان کے لئے ہوٹ اور زبان کو حرکت دینا ضروری ہے جیسا کہ حج کے تلبیہ میں دوسرا قول ہے کہ واجب نہیں ہے اور اگر اُن پڑھ صرف الحمد للہ جانتا ہے تو اسی کو ہر رکعت میں پڑھتا رہے اور اس کے حق میں یہ مکروہ بھی نہیں ہے۔ (مردائق من الہدی) اس سے اتنی بات معلوم ہوتی ہے کہ قرأت سے عاجز شخص بھی نماز کا مخاطب ہے۔

چنانچہ منافع میں ہے کہ جو شخص اقوال سے عاجز ہو اور افعال پر قادر ہو تو وہ بڑے خطاب کا مستحق ہوتا ہے اس کے برخلاف جو شخص افعال سے عاجز ہو اور اقوال پر قادر ہو تو وہ بڑے خطاب کا مستحق نہیں ہوتا۔

مں: ایک شخص خود جانب قبلہ متوجہ نہیں ہو سکتا اس کے پاس کوئی ایسا شخص ہے کہ اگر وہ اس سے کہے تو وہ اس کو متوجہ الی القبلہ کر دے مگر اس نے اس سے نہیں کہا اور بغیر استقبال قبلہ کے نماز پڑھی تو کیا اس کی نماز ہو جائے گی؟

ج: صاحبین کے نزدیک جائز ہے۔ امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں ہے اس

لئے کہ قوت باغیر امام صاحب کے نزدیک ثابت نہیں ہے۔ (مراۃ المؤمنین ص ۱۱۱)
اس جنس کے بہت سے مسائل ہیں:

(۱) جبکہ کوئی شخص ناپاک بستر پر ہو اور پاک جگہ کی طرف اس کا خود گھومنا ممکن نہ ہو وہاں وہاں ایسا کوئی شخص ہو جو اس کو گھمادے۔

(۲) ایسا جبکہ وہ حج یا جہدہ میں جانے کے لئے کوئی قاعدہ پائے۔

(۳) پانچ جبکہ وہ ایسے شخص کو پائے جو اس کو جہدہ کی نماز میں لے جاسکے۔

(۴) مریض ہے جس کو پانی نقصان نہیں دیتا ہے مگر وہ خود استعمال پر قادر نہیں ہے اور اس کے پاس کوئی ایسا شخص ہے جو اس کی مدد کر سکے۔

قاضی خاں نے باب التیمم میں امام سندے سے نقل کیا ہے کہ یہ سب مسائل امام صاحب اور صاحبین کے درمیان مختلف فیہ ہیں۔

میں: مریض ہے جو زمین پر سجدہ کی قدرت نہیں رکھتا ہاں رکھے ہوئے ٹکیہ پر سجدہ کرنے کی طاقت رکھتا ہے تو کیا یہ جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ علامہ عینی نے ہدایہ کے حاشیہ میں فرمایا ہے کہ اگر ٹکیہ زمین پر رکھا ہوا ہو اور اس پر سجدہ کرے تو جائز ہے جیسا کہ حسنؒ نے حضرت امامہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے زوجہ مطہرہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو دیکھا کہ وہ ٹکیہ پر سجدہ کر رہی ہیں جو چڑے کا ہے آنکھ کی تکلیف کی وجہ سے۔ (رد المحتار)

حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹکیہ پر سجدہ کرنے کی اجازت دی۔ (بیہقی)

ایسے ہی سنن بیہقی میں ابواسحاق سے ذکر کیا ہے کہ میں نے عدی بن حاتم کو سجدہ کی ایک دیوار پر سجدہ کرتے ہوئے دیکھا جس کی اونچائی ایک ذراع کے بقدر تھی۔ ابن ابی شیبہ نے اپنی سنن میں حضرت انسؓ سے ذکر کیا ہے کہ وہ چھوٹی ٹکیہ پر سجدہ کر لیا کرتے تھے۔ ابوالعالیہ سے منقول ہے کہ وہ مریض تھے اور اپنے ٹکیہ پر سجدہ کرتے تھے۔

س: ایک مریض ہے جس کو ڈاکٹر نے چت لیٹنے کا حکم دیا ہے چونکہ اس کی آنکھ سے پانی نکلتا ہے تو کیا اشارے سے اس کی نماز درست ہے؟

ج: درست ہے اس لئے کہ اعضاء کی حفاظت جان کی حفاظت کے مندرجہ میں ہے۔ (در عقد)

س: اگر رکوع اور سجدہ کرنا سحر ہو جائے تو سجدہ کا اشارہ کھڑے ہو کر کرے یا بیٹھ کر؟

ج: بہتر یہ ہے کہ بیٹھ کر اشارہ کرے۔ اگر کھڑے ہو کر اشارہ کیا تو یہ بھی جائز ہے یہی مذہب ہے۔ بحر الرائق میں مجتبیٰ کے حوالہ سے ہے کہ اگر سجدہ کے لئے بیٹھ کر اشارہ کیا تو جائز نہیں ہوگا۔ یہی زیادہ اچھا اور قیاس کے زیادہ مطابق ہے جیسا کہ اگر کوئی رکوع کا اشارہ بیٹھ کر کرے تو اس قول کی بنا پر درست نہ ہوگا۔

ظاہر مذہب رکوع اور سجدہ دونوں کا اشارہ دونوں طرح جائز ہے یعنی کھڑے ہو کر بھی اور بیٹھ کر بھی۔

س: کسی کے حلق میں زخم ہے اگر سجدہ کرتا ہے تو اس سے خون وغیرہ بہتا ہے اور اگر سجدہ نہیں کرتا تو نہیں بہتا ایسی صورت میں کیا کرے؟

ج: امام ابو حنیفہ کے نزدیک اشارہ کرے اور صاحبین کے نزدیک سجدہ کرے۔ مگر اصح بات یہ ہے کہ امام محمدؒ امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں۔ (عمدین جامع الحدیث للفتاویٰ)

س: کوئی مسافر ایسے جگہ میں ہے کہ جہاں کوئی عمارت نہیں ہے بارش برسی اور پانی بہت زیادہ ہو گیا کہ وہ فحش رکوع یا سجدہ کرنے پر قادر نہیں رہا تو کیا کرے۔

ج: ایسا فحش کھڑے ہو کر رکوع اور سجدہ کے اشارہ سے نماز پڑھے۔ خزانة الروایات میں کبریٰ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر کسی قوم کو بارش زیادہ ہونے کی وجہ سے سواری سے اتر کر رکوع یا سجدہ کرنا دشوار ہو جائے تو وہ اپنے چوپاؤں

پر ہی سجدہ کریں ہاں اگر وہ سواریوں کے کھڑا کرنے پر قادر ہوں اور باوجود اس کے چلتی ہوئی سواری پر سجدہ کریں تو جائز نہیں ہو گا اور اگر سواری کے کھڑا ہونے پر بھی قادر نہ ہو تو چلتی ہوئی سواری پر سجدہ جائز ہے اور اگر وہ سواری سے اترنے پر قادر ہوں مگر رکوع اور سجدہ پر قادر نہ ہو تو کھڑے ہونے کی حالت میں رکوع اور سجدہ کا اشارہ کریں اور اگر بیٹھنے پر قادر ہوں تو بیٹھ کر اشارہ کریں۔

س: کسی شخص کے دانتوں میں تکلیف ہے اس کو ڈاکڑ نے منہ میں ٹھنڈا پانی یاد دلا رکھنے کا حکم دیا ہے اور نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو کس طرح نماز پڑھے؟
ج: اگر امام مل جائے تو اس کی اقتداء کرے کہ اس صورت میں قرآن کی ضرورت نہیں پڑے گی ورنہ بغیر قرآن کے نماز پڑھ لے۔ (عید)

مايتعلق بالشك في نجاسة الاواني والشياب

(کپڑوں اور برتنوں کی نجاست میں شک کے متعلق مسائل کا بیان)

س: اگر پر نالہ سے بارش ہوتے ہوئے پانی جسم یا کپڑے پر گرے تو کیا جسم اور کپڑے کا پاک کرنا ضروری ہے؟

ج: نہیں۔ چونکہ جب تک نجاست کا یقین نہ ہو تو جسم یا کپڑے کا دھونا ضروری نہیں ہے۔ رہ گئی یہ تحقیق کہ پر نالہ کس چیز کا ہے سو یہ ضروری نہیں چونکہ کسی چیز کی گہرائی میں پڑنا مناسب نہیں ہے۔

فتاویٰ حمادیہ میں ہے کہ عبد اللہ ابن مبارک نے کتاب الصلوٰۃ میں فرمایا کہ اگر کسی کے اوپر پر نالہ سے پانی گرا تو اس کا دھونا ضروری نہیں ہے ہاں دھونا مستحب اور تقویٰ سمجھا جائے گا۔ مگر مذکورہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ وہ پر نالہ پیشاب اور پاخانہ کے پانی گرنے کا نہ ہو بلکہ برتن اور غلہ وغیرہ دھونے کا ہو اگر وہ پر نالہ پیشاب گرنے کا ہو تو اس میں احتیاط کی جائے گی اور دھویا جائے گا۔

ابراہیم ابن یوسف نے فرمایا ہے کہ اگر بارش کا دن ہو اور پر نالہ سے پانی

کرے تو مکان والے سے مت پوچھو کہ یہ پانی پاک ہے یا ناپاک اور اگر بارش کا دن نہیں ہے تو پوچھنا چاہیے۔

فقہ ابو محمد عبد الکریم ابن موسیٰ سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ ابو بکر ابن حامد سے نقل کرتے تھے کہ ابو القاسم حکیم سے سوال کیا گیا کہ دھوبی آپ کے اور لوگوں کے کپڑوں کو گھاٹ (مقصرۃ) پر چھوٹے حوضوں میں دھوتے ہیں حالانکہ ان میں سے کتے پانی پیتے ہیں تو ابو القاسم حکیم گھوڑے پر سوار ہوئے اور جا کر حوضوں کو دیکھا۔ پوچھا گیا کہ آپ ان حوضوں کے بارے میں کیا کہتے ہیں انھوں نے جواب دیا کہ میرا خیال یہ ہے کہ وہ حوض وہ دردہ ہیں جس سے میرا گمان یہ ہے کہ وہ میرے کپڑوں کو بڑے حوضوں میں دھلتے ہیں جو کتے کے پانی پینے سے ناپاک نہیں ہوتے۔

س: اگر پانی میں کوئی بچہ ہاتھ ڈال دے تو کیا وہ ناپاک ہو جائے گا؟

ج: نہیں جب تک کہ یہ یقین نہ ہو جائے کہ بچہ کا ہاتھ ناپاک تھا۔ (مطاب المؤمنین)

س: کسی نے مسلمان شرابی سے کوئی کپڑا یا بستر خریدا تو کیا اس پر نماز پڑھنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے چونکہ مسلمان کا ظاہر حال یہ ہے کہ وہ نجاست سے بچتا ہے لہذا اس

کے یہاں کے کپڑے کو ناپاک نہیں کہا جائے گا۔ (عالمگیری من الامار غایہ)

س: کسی شخص نے بدبودار پانی پایا جس میں اس بات کا شک ہے کہ اس کی بدبو

نجاست کی وجہ سے ہے یا زیادہ ٹھہرنے کی وجہ سے کیا اس سے وضو جائز ہے؟

ج: اس سے وضو جائز ہے اور اس کے متعلق سوال کرنا بھی لازم نہیں ہے۔ (ع

الرائق فی بحث الامور الخوفیہ)

ما يتعلق بالجمعة

(جمعہ سے متعلق مسائل)

س: دوسرے خطبہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے ذکر کا کیا حکم ہے؟

ج: مستحب ہے۔ سراج منیر میں ہے کہ خطبہ میں خلفاء راشدین کی ثنائیاں کرنا

ایسے ہی پھر تمام صحابہ کی تعریف کرنا مستحسن ہے۔ در مختار میں ہے کہ خلفاء

راشدین کا ذکر مستحب ہے اولاً اور پھر خلفاء راشدین پر ثنا بھیجا مستحسن ہے جیسا کہ زاہدی میں ہے۔ پھر تمام صحابہ پر۔

معنف علام فرماتے ہیں کہ اس میں حکمت یہ ہے کہ خطبہ ثانیہ محل دعاء ہے لہذا اس میں ذکر صحابہ مستحب ہے۔ ایسے ہی ان کی تعریف کرنا بھی مستحب ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اللہ جل شانہ ان کے اسماء کی برکت سے دعاء قبول فرمائے۔

حبیہ: خطیب لوگ حضرت حمزہ کے نام کو معرف باللام کرتے ہیں اور تاء کو مفتوح پڑھتے ہیں جیسے ”وعلیٰ عقیہ المکرّمین بین الناس ابی عمارة الحمزة وابی الفضل العباس“ میں یہ جہالت ہے۔ چونکہ تاء کو مفتوح پڑھنا غیر منصرف ہونے کو بتلاتا ہے اور الف لام کا داخل کرنا اس کے اور پر درست نہیں ہے۔ چونکہ الف لام کا داخل ہونا منصرف ہونے کا تقاضا کرتا ہے لہذا الف لام داخل کر کے منصرف پڑھنا چاہیے۔

ایسے ہی بعض خطیب حمزہ کو تو منکر یعنی بغیر الف لام کے غیر منصرف پڑھتے ہیں اور عباس کو معرف اور منصرف پڑھتے ہیں۔ نہ جانے ان کے نزدیک وجہ فرق کیا ہے۔ (لادجہ المرقی)

س: خطبہ ثانیہ کے آخر میں جو ان اللہ یامر بالعدل والاحسان پڑھنے کا رواج ہے کیا اس کی کوئی اصل ہے؟

ج: بنو امیہ کے بادشاہ خطبہ ثانیہ کے آخر میں خلیفہ رابع حضرت علیؑ پر زبان طعن دراز کرتے تھے۔ حضرت عمر ابن عبد العزیز خلیفہ ہوئے، وہ ایک پرہیزگار و دیندار انسان تھے تو انھوں نے اس رواج کو ختم کر دیا اور اس آیت کو خطبہ ثانیہ کے آخر میں پڑھنے لگے۔ (ترمذی، ابوالحسن، منتخب المعانی)

س: کیا نماز جمعہ کے فوت ہو جانے کے ڈر کے وقت اور باقی نمازوں کے فوت ہونے کے ڈر کے وقت کھانا ترک کر دینا واجب ہے؟

ج: نماز جمعہ کے فوت کے ڈر کے وقت کھانا چھوڑ دینا واجب ہے باقی نمازوں

میں واجب نہیں ہے جب تک کہ وقت کے فوت ہونے کا ذرہ نہ ہو۔ (سراجہ)

س: اگر نماز جمعہ و نماز عید دونوں ایک دن میں جمع ہو جائیں تو کیا دونوں نمازوں کا ادا کرنا واجب ہے یا دونوں میں تداخل ہو جائے گا؟

ج: اگر دونوں جمع ہو جائیں تو صرف ایک نماز واجب ہے اس میں اختلاف ہے کہ اولیٰ کیا ہے۔ بعض نے نماز جمعہ کو اولیٰ کہا ہے اور بعض نے نماز عید کو (ترمذی، جامع الحرمین) مصنف علام فرماتے ہیں کہ یہ قول کہ ان میں سے ایک نماز واجب ہوتی ہے، قول مرجوح ہے جو کتب معتبرہ کے خلاف ہے لہذا اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

س: کیا دونوں خطبے پورے ہونے کے بعد نماز شروع ہونے سے پہلے نفل پڑھنا جائز ہے؟

ج: صاحبین کے نزدیک خطبہ کے بعد صلوٰۃ و کلام حرام نہیں ہے اور امام صاحب کے نزدیک حرام ہے۔ (جامع المضرات) لیکن خلاصہ میں ہے کہ اس وقت میں بھی نماز پڑھنا بالاجماع مکروہ ہے۔ (جامع الحرمین)

س: کیا مسافر اور غلام کی امامت جمعہ میں جائز ہے جبکہ جمعہ ان پر واجب نہیں ہے؟

ج: جائز ہے۔ (سراجہ)

س: اگر کسی کو اپنے گھر میں معلوم ہو گیا کہ امام خطبہ کے لئے نکل چکا ہے تو کیا اس کے لئے اپنے گھر میں سنت پڑھنے کی گنجائش ہے یا نہیں؟

ج: اگر اس کا گھر قریب نہ ہو تب تو گنجائش ہے ورنہ گنجائش نہیں ہے۔ (ندب)

س: جمعہ کو تمام ہفتہ پر فضیلت کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے یا انبیاء سابقین کے لئے بھی اس کو فضیلت حاصل تھی نیز اس دن کو بانیوں پر فضیلت کی وجہ کیا ہے؟

ج: جمعہ کی فضیلت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے۔ نزہۃ

الجالس میں ہے کہ اللہ عزوجل نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا جبکہ موسیٰ علیہ السلام بیت المقدس کے عابدوں کی عبادت سے متوجہ ہوئے کہ شکر کے عمامے ان کے سروں پر تھے اور صبر کے قمیص ان کے جسموں پر تھے اور توکل کی لالچیاں ان کے ہاتھوں میں تھیں۔ اے موسیٰ! جمعہ کے دن دو رکعت امت محمدیہ کے لئے اس عبادت سے بہتر ہیں۔ میں نے تمہارے لئے منیجر کا دن مقرر کیا ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کے لئے اتوار کا دن اور ابراہیم کے لئے پیر کا دن اور حضرت زکریا کے لئے منگل کا دن اور یحییٰ کے لئے بدھ کا دن اور آدم کے لئے جمعرات کا دن اور حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جمعہ کا دن مقرر کیا ہے۔

تخصیص کی وجہ اس دن کو دوسرے دنوں پر خاص طور پر فضیلت حاصل ہونے کی جو میرے دل میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ جمعہ دنوں میں سب سے آخری ہے تو مناسب ہو کہ نئی آخر الزماں کے لئے مقرر ہو۔ واللہ اعلم۔

س: دوسری اذان جو خطبہ سے پہلے ہوتی ہے کیا اس کا جواب دینا مکروہ ہے؟

ج: درمختار میں ہے، مناسب ہے کہ زبان سے دوسری اذان کا جواب نہ دے۔

بالاتفاق۔ کفایہ میں ہے کہ مشائخ کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ امام

ابو حنیفہ کے قول پر بعض نے فرمایا ہے کہ وہ کلام مکروہ ہے جو لوگوں کا کلام

ہے۔ تسبیح وغیرہ پڑھنا اس وقت میں مکروہ نہیں ہے۔ بعض نے فرمایا ہے کہ

سب مکروہ ہے مگر قول لیل صبح ہے۔ (مسوۃ فخر الاسلام)

عون میں فرمایا ہے کہ کلام سے مراد مؤذن کی اجابت ہے کہ یہ جائز ہے اس

کے علاوہ کلام بالاتفاق مکروہ ہے۔

برجندی نے فرمایا کہ مصطفیٰ میں عون سے ذکر کیا گیا ہے کہ ان دونوں وقتوں

یعنی خطبہ سے فراغت کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے اور اس سے پہلے کلام

سے مراد مؤذن کی اذان کا جواب دینا ہے اس کے علاوہ ہر کلام بالاتفاق مکروہ ہے۔

شامی میں ترقیہ (ترقیہ متعارفہ یہ ہے کہ کوئی آدمی بوقت خطبہ اوپر چڑھ کر بلند آواز سے یہ پڑھے ”ان الله وملائكته يصلون على النبي“ تاکہ لوگ خاموش ہو جائیں) کی کراہت کے بعد فرمایا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ اسی کے مثل مرتی کے موذن کو اذان کی تلقین کرنے کا حکم ہے کہ وہ بھی مکروہ ہے اور ظاہر یہ ہے کہ کراہت موذن کے حق میں ہے نہ کہ مرتی کے حق میں اس لئے کہ اذان مسنونہ جو خطیب کے سامنے دی جاتی ہے وہ مرتی کی اذان سے حاصل ہو جائے گی اور موذن اس کی اذان کا جواب دینے والا ہو گا اور اجابت اذان مکروہ ہے۔ (شامی ص ۶۰۶ ج ۱)

”قلت“ مصنف علام فرماتے ہیں کہ جب اذان ثانی کا جواب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت امیر معاویہ سے ثابت ہے جیسا کہ امام بخاری نے تخریج کی ہے پھر کراہت کا کیا مطلب؟

س: اگر کسی شخص کو خطبہ کے درمیان میں یاد آیا کہ اس نے فجر کی نماز نہیں پڑھی ہے اور وہ شخص صاحب ترتیب ہے تو کیا خطبہ کے درمیان فجر کی قضاء کرے یا جمعہ کے بعد؟

ج: خطبہ کے وقت نفل نماز مکروہ ہے چھوٹی ہوئی نماز کی قضاء مکروہ نہیں ہے بلکہ صاحب ترتیب کے لئے ضروری ہے کہ درمیان خطبہ کھڑا ہو کر اولاً فجر کی نماز قضا کرے پھر جمعہ پڑھے۔ (کذا فی مجمع البرکات)

س: کیا بیٹھ کر خطبہ دینا جائز ہے؟

ج: جائز ہے اس لئے کہ ہمارے نزدیک قیام سنت ہے نہ کہ واجب۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خطبہ بغیر کھڑے ہوئے دینا جائز نہیں ہے۔ یہی امام مالک اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔ (کذا فی لبنایہ للعینی علی الہدایہ)

س: ایک شخص مسجد میں آیا اور موذن نماز جمعہ کے لئے اقامت کہہ رہا ہے تو کیا آنے والا سنت پڑھ کر نماز میں شامل ہو یا سنت چھوڑ دے یا نماز جمعہ کے بعد قضا کرے؟

ج: اس وقت سنت نہ پڑھے اس کے لئے خطبہ کے بعد نماز سے پہلے نماز پڑھنا مکروہ ہے بعد میں بھی ان کی قضاء نہ کرے بلکہ وہ اس کے ذمہ سے ساقط ہو گئیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب امام خطبہ کے لئے نکلے تو فرض نماز کے علاوہ کوئی نماز نہیں ہے۔ (ترمذی روایات) امام شافعی نے فرمایا۔ رد المحتار میں ہے کہ اہل متون اور فقہاء نے سنت ظہر کی قضاء کی تصریح کی ہے اگر نماز سے پہلے چھوٹ جائیں کہ نماز کے بعد پڑھ لی جائیں مگر سنت جمعہ کی قضاء کا ذکر نہیں کیا ہے جس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ سنت جمعہ کی قضاء نہیں ہے جبکہ وہ جمعہ سے پہلے چھوٹ جائیں اس لئے کہ موقع بیان میں سکوت بیان ہو جاتا ہے۔

”قلت“ مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کی پہلی سنتیں ظہر کی پہلی سنتوں کی نظیر ہیں لہذا کوئی وجہ فرق نہیں ہے۔

س: کیا ایک شہر میں متعدد جگہ جمعہ پڑھنا جائز ہے؟

ج: بتایہ میں ہے کہ مبسوط میں امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کا صحیح قول ایک شہر میں دو یا دو سے زیادہ جگہ جمعہ کے جواز کا ہے۔

جوامع الفقہ میں امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں منقول ہیں۔ اظہر روایت ایک سے زائد جگہ عدم جواز کی ہے اگر دو جگہ جمعہ کی نماز پڑھی گئی تو جنہوں نے پہلے پڑھی ان کی صحیح ہوگی اور اگر دونوں جگہ ایک ساتھ پڑھی تو دونوں کی نماز فاسد ہے۔

فتح القدیر میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک شہر میں متعدد جگہ جمعہ کی نماز جائز نہیں ہے ایسے ہی امام صاحب کے اصحاب سے نقل کیا گیا ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ ایک شہر میں دو مسجدوں میں جمعہ جائز نہیں مگر یہ کہ دونوں مسجدوں کے درمیان بڑی نہر ہو حتیٰ کہ وہ دو شہروں کے مانند ہو جائیں جیسے بغداد اگر ایسا نہ ہو تو جنہوں نے پہلے پڑھا ان کا جمعہ ہو گیا

اور اگر دونوں ایک ساتھ پڑھیں اور یہ نہ معلوم ہو سکے کہ کس نے پہلے پڑھا تو دونوں کا جمعہ فاسد ہوگا۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ ہی سے یہ بھی منقول ہے کہ ایک شہر میں دو جگہ جمعہ جائز ہے جبکہ شہر بڑا ہو تین جگہ جائز نہیں۔ امام محمدؒ سے منقول ہے کہ شہر میں چند جگہ جمعہ مطلقاً جائز ہے۔ امام محمدؒ نے یہی امام ابو حنیفہؒ سے روایت کیا ہے اسی لئے امام سرخسیؒ نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہؒ کا صحیح مذہب ایک شہر میں متعدد جگہ جمعہ کے جواز کا ہے اسی پر ہمارا عمل ہے۔

سراجیہ میں ہے کہ ایک شہر میں دو جگہ جمعہ کے بارے میں اصح مذہب یہ ہے کہ جائز ہے۔

شرح وقایہ میں ہے کہ معذور اور قیدی کا جمعہ کے دن ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے اس لئے کہ جمعہ بہت سی جماعتوں کو جمع کرنے والا ہے لہذا صرف ایک جماعت جائز ہوگی اس لئے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک شہر میں دو جگہ جمعہ جائز نہیں مگر جبکہ شہر کے لئے دو جانب ہوں تو وہ دو شہروں کے حکم میں ہو جائے گا جیسے بغداد پس اس میں دو جگہ جمعہ جائز ہے نہ کہ تین جگہ۔

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک دو یا تین یا زیادہ جگہ بھی پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ عام ازیں کہ مصر کی دو جانب ہوں یا نہ ہوں اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ مجمع البرکات میں ہے کہ جمعہ ایک شہر میں بہت سی جگہ پر ادا کیا جاسکتا ہے یہی امام ابو حنیفہؒ و امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے یہی اصح ہے۔

سرخسی رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا ہے کہ یہی امام ابو حنیفہؒ کا صحیح مذہب ہے ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۱۱ ص ۱۸۱)

سنن جمعہ کے دن نماز سے پہلے ایک شخص نے غسل کیا پھر اس کو حدث لاحق ہو گیا (بے وضو ہو گیا) اس نے وضو کر کے نماز جمعہ پڑھ لی کیا ایسا شخص جمعہ کے دن سنت غسل کو ادا کرنے والا سمجھا جائے گا؟

جمعہ کا غسل امام حسنؑ کے نزدیک یوم جمعہ کے لئے ہے نماز جمعہ کے لئے نہیں اس لحاظ سے وہ شخص سنت پر عمل کرنے والا ہو گیا ایسے ہی اگر جمعہ کے دن طلوع فجر سے پہلے غسل کیا اور حدیث لاحقہ نہ ہو یہاں تک کہ اس نے جمعہ کی نماز پڑھی۔ "کافی الکافی" اسی وجہ سے جمعہ کے دن غسل اس شخص کے لئے بھی سنت ہے جس پر جمعہ کی نماز نہیں ہے اور جس شخص نے جمعہ کی نماز کے بعد غروب شمس سے پہلے غسل کیا وہ بھی سنت پر عمل کرنے والا ہو گا۔
(کذا فی فتح القدیر)

امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک غسل نماز جمعہ کے لئے سنت ہے لہذا جس شخص پر نماز جمعہ نہیں ہے اس پر غسل بھی مسنون نہیں ہے اور اس صورت میں وہ سنت پر عمل کرنے والا نہیں سمجھا جائے گا۔ ہدایہ میں ہے کہ امام ابو یوسفؒ کا قول صحیح ہے۔

اور خزائن الروایات میں ہے کہ کافی میں ہے کہ حسن ابن زیاد کے نزدیک یہ غسل جمعہ کے دن کے لئے ہے۔ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی فضیلت کے اعتبار کے لئے کہ دونوں کا سردار جمعہ کا دن ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ غسل نماز کے لئے ہے یہی صحیح ہے اس لئے کہ نماز جمعہ بڑی جماعت کے ساتھ ادا کی جاتی ہے پس اس کے لئے وہ فضیلت ہے جو اس کے غیر کے لئے نہیں "تذخیرۃ العقبی" میں ہے کہ کافی کا قول ہو الصحیح یہ تصریح ہے امام ابو یوسفؒ کے مذہب کے اختیار کرنے کی اور حسنؑ پر رد ہے۔

زیلعی اور کافی نے فرمایا کہ اگر کسی نے صبح سے پہلے غسل کیا اور اس سے جمعہ کی نماز پڑھی تو غسل کی فضیلت کو پایا۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اور امام حسنؑ کے نزدیک نہیں پایا اور یہ انتہائی مشکل ہے، کیا یہ بات نہیں ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے غسل کو تمام نمازوں میں شرط نہیں قرار دیا ہے۔ ہاں یہ شرط بیان کی ہے کہ نماز غسل کی طہارت سے پڑھے۔ مگر اس میں نظر ہے اس لئے کہ اس میں کچھ شک نہیں

ہے کہ ایک چیز کی دوسری چیز کے ساتھ فعلیت کا اعتبار اس شے کے ساتھ
مقارنت کا قاضی کرتا ہے جس قدر کہ ممکن ہو۔ (فہرست مسائل ص ۲۲)

سراجیہ میں ہے کہ جمعہ کے دن کا فصل نماز کے لئے ہے دن کے لئے نہیں
یہاں تک کہ اگر کسی نے فصل کیا اور اس فصل سے نماز نہ پڑھی تو فصل کی فعلیت
اس کو حاصل نہ ہوگی۔

س: بادشاہ اپنی ولایت میں گھومتا رہتا ہے کسی شہر میں مدت اقامت نہیں طہر تا تو
کیا اس پر جمعہ واجب ہوگا؟

ج: جمعہ واجب ہوگا اس لئے کہ اگرچہ وہ مسافر ہے لیکن دوسروں کے لئے جمعہ
کا پڑھنا اس کے حکم سے جائز ہوگا پس اس کا خود پڑھنا زیادہ لائق ہے۔ (خطبہ)
س: وہ کوئی نماز ہے جس کا لو اکرتا واجب ہے اور قضا حرام ہے؟

ج: وہ جمعہ کی نماز ہے۔ جیسا کہ اشباہ میں ہے۔
س: ایسا کون شخص ہے جس نے وقت میں وقت کے فرض کی نیت سے نماز پڑھی
اور اس کی نماز نہ ہوئی؟

ج: وہ شخص جمعہ پڑھنے والا ہے اس لئے کہ نماز جمعہ وقت کے فرض سے لو نہیں ہوتی
چونکہ وقت کا فرض اصل میں وہ ظہر ہے۔ (کذا فی ما شیخ الحرمی علی الاشیان فی الامار)
س: اگر امام خطبہ میں غالیین کی مدح شروع کر دے تو کیا اس وقت تکلم جائز ہے؟
ج: کہا گیا ہے کہ جائز ہے اور عام مشائخ اس طرف گئے ہیں کہ سننے والے پر چپ
رہنا اور لوگ سے آخر تک خطبہ سناوا واجب ہے۔ (کذا فی سراج المبرورین الذخیرۃ)

مسائل متشعبة متعلقہ بالجمعة

(جمعہ سے متعلق متفرق مسائل)

بتلیہ میں ہے کہ جمعہ کی بارہ شرطیں ہیں۔ چھ مصلیٰ میں (۱) آزاد ہونا (۲) مذکر
ہونا (۳) متیم ہونا (۴) تندرست ہونا (۵) دونوں پیروں کا سلامت ہونا
(۶) نظر کا سلامت ہونا۔ اور چھ شرطیں غیر مصلیٰ میں ہیں۔ (۱) شہر جامع ہونا

(۲) بادشاہ کا ہونا (۳) جماعت کا ہونا (۴) خطبہ (۵) وقت کا ہونا (۶) اظہار ہونا یہاں تک کہ اگر حاکم شہر کے دروازہ پر آکر اپنے لشکر کو جمع کرے اور لوگوں کو اس میں داخل ہونے کی اجازت نہ دے تو جمعہ جائز نہ ہوگا۔ (کذا) دس ائمہ (شی) ان شرطوں کے ہوتے ہوئے غلام اور ملا دن اور مکاتب اور ایسا غلام جس کا بعض حصہ آزاد ہو گیا ہو اور وہ غلام جو اپنے آقا کے ساتھ مسجد کے دروازہ پر سواری کی حفاظت کر رہا ہو جمعہ اس پر واجب نہ ہوگا۔ اور مستاجر پر جمعہ واجب ہوگا لیکن ماجر کو منع کرنے کا حق حاصل ہے۔ (کذا) فی جامع مدرسون

اور اگر آقا اپنے غلام کو جمعہ کی اجازت دے دے تو غلام کو چاہئے کہ جمعہ کو اختیار کرے گو اس کے ذمہ واجب نہیں لیکن اس وقت جمعہ کا چھوڑنا اس کے لئے مکروہ ہے۔ (کذا قل میر جدی)

سخت بارش اور بادشاہ سے چھینا وجوب کو ساقط کر دینے والا ہے۔ (یعنی اگر) شیخ کبیر جو کہ کمزور ہو اس پر بھی جمعہ واجب نہیں چونکہ وہ مریض کے ساتھ ملحق ہے۔ (کذا فی بحر الرائق)

اگر بادشاہ اپنے محل کا دروازہ کھولے اور اس میں لوگوں کو داخل ہونے کی اجازت دے تو وہاں جمعہ جائز ہے لیکن مکروہ ہے اس لئے کہ اس نے مسجد جامع کے حق کو ضائع کیا۔ (کذا فی تبیین الحقائق)

جو غلام مسجد کے دروازہ پر اپنے آقا کے گھوڑے کی حفاظت کے لئے ہوا صح قول یہ ہے کہ اس پر جمعہ واجب ہے اگر حفاظت میں خلل نہ ہو ورنہ نہیں۔

آقا کے لئے اپنے غلام کو جمعہ اور عیدین سے منع کرنے کا حق ہے۔ (بلیغ)

بحر الرائق میں ہے کہ جس شخص پر جمعہ واجب نہیں میں نے اس کے متعلق

مراحت نہیں دیکھی کہ اس کے لئے افضل جمعہ کی نماز ہے یا ظہر کی۔ ہدایہ

اور عنایہ اور غایۃ البیان سے یہ ظاہر ہے کہ ان کے لئے افضل جمعہ کی نماز

ہے اور مناسب ہے کہ اس سے عورت مستثنیٰ ہو چو نکہ اس کا اپنے گھر میں نماز پڑھنا افضل ہے۔

ہنا یہ میں ہے، ابن منذرؒ نے فرمایا کہ حفاظ اہل علم نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ اگر عورتیں جمعہ کی نماز پڑھ لیں تو یہ ان کے لئے ظہر سے کفایت کرے گا باوجود اس اجماع کے کہ ان پر جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے۔

حسن سے منقول ہے کہ مہاجرین کی عورتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھتی تھیں اور اس کو ظہر کا بدل سمجھتی تھیں۔ (احمد)

م: جمعہ کا قائم کرنا سلطان یا اس کے نائب کے لئے درست ہے غیر کے لئے جائز نہیں۔

م: اگر سلطان یا اس کے نائب سے جمعہ کی اجازت معذور ہو اور لوگ اپنے میں سے کسی پر جمع (متفق) ہو جائیں جو ان کو جمعہ پڑھاوے تو جائز ہے۔ (کذا فی جامع المسرات)

م: اگر قروی (گاؤں کا رہنے والا) جمعہ کے دن شہر میں داخل ہو اور وہاں ٹھہرنے کی نیت کر لے تو اس پر جمعہ واجب ہو جائے گا۔ (کذا فی سراج المسمود فیروا)

م: صدر شہید نے فرمایا کہ صحیح قول کی بناء پر جمعہ اس شخص پر واجب ہو جاتا ہے جو موزن کی آواز سنے جو اذان بلند آواز سے منارہ پر دی جائے۔

زاہدی میں ہے کہ جمعہ گاؤں کے رہنے والوں پر بھی واجب ہوتا ہے جبکہ بستی ر بعض (شہر فصیل، شہر کا گرد و نواح) سے متصل ہو ظاہر روایت کی بناء پر اور

یہی اصح قول ہے، لیکن اس میں بہت سی روایات ہیں۔ مختار قول یہ ہے کہ جمعہ اس شخص پر واجب ہے جو شہر سے ایک فرسخ دور ہو۔ (جامع الرموز) معلوم ہوا کہ اس

مسئلہ میں تصحیح مختلف ہے قول اصح وہ ہے جو بدائع میں ہے کہ اگر کوئی شخص شہر سے اتنی دور ہو کہ جمعہ پڑھ کر اپنے گھر واپس جا کر رات گزارے بغیر کسی مشقت کے

تو اس پر جمعہ واجب ہے ورنہ واجب نہیں ہے۔ (قالہ احسن کذا فی بحر الرائق)

جامع المنصبرات میں حجۃ سے ہے کہ جمعہ کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) فرض (۲) واجب (۳) سنت فرض تو شہر والوں پر ہے اور واجب اطراف شہر والوں پر اور سنت ایسی بڑی بستی والوں پر ہے جہاں سب شرائط پائی جاتی ہوں۔ پھر فرمایا ہے کہ اس سے زیادہ عجیب بات وہ ہے جو قنویہ میں ہے کہ گاؤں میں جمعہ کے لئے حاضر ہونا لازم ہے حالانکہ مذہب گاؤں میں عدم صحت کا ہے چہ جائیکہ کہ لازم ہو۔

(حج۱) گاؤں میں جمعہ جائز نہیں ہے۔ (کذافی الہدیۃ) امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک چالیس آزاد مرد اگر ہوں تو جمعہ جائز ہے۔ یہی امام احمد نے فرمایا ہے امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ چالیس سے کم کی صورت میں بھی جمعہ کی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ (کذافی الہدایہ)

بعض شہر کی بستیوں میں شک واقع ہو گیا ہے جہاں پر کوئی والی اور قاضی نہیں ہوتا بلکہ ایسا قاضی ہوتا ہے جس کو قاضی ناحیہ کہتے ہیں اور وہ وہ قاضی ہوتا ہے۔ یولی الکودۃ بلسرھا فیاتی القریۃ احیاناً یعنی وہ قاضی ہوتا ہے جو پورے ضلع کا انتظام کرتا ہے اور کبھی کبھی گاؤں میں آتا ہے اور جو مسائل الجحے ہوئے ہوتے ہیں ان کا فیصلہ کر دیتا ہے اور چلا جاتا ہے اور ایسا ہی والی ہوتا ہے آیا ایسی بستی مصر ہے یا نہیں؟ اگر کسی انسان پر یہ مشتبہ ہو جائے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھے اور نیت یہ کرے کہ میں وہ آخری فرض پڑھ رہا ہوں جس کا میں نے وقت پایا اور ابھی تک ادا نہیں کیا پس اگر جمعہ صحیح نہ ہوا ہو گا تو اس کا ظہر ہو جائے گا۔ (کذافی فتح اللہ بر) اور ہر ایسی جگہ میں جس کے مصر یا غیر مصر ہونے میں شک ہو۔ او اقام اہل الجمعة یا اہل جمعہ نے جمعہ پڑھ لیا ہو تو ضروری ہے کہ جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھیں اور ظہر کی نیت کریں پس اگر جمعہ کی نماز نہ ہوتی ہو تو ان چار رکعت پڑھنے کی وجہ سے وقت کے فرض کی ذمہ داری سے نکل جائیں گے۔

مجموعۃ الروایات میں ہے کہ وہ چار رکعت جہن کو ہمارے دیار میں بعد ظہر
 بیعت ظہر پڑھے ان میں فاتحہ اور سورۃ پڑھنا ضروری ہے پس اگر وہ چار رکعت
 فرض ہوں تو قرآن کرنا نقصان نہیں دے گا اور جمعہ کے صحیح ہونے کی صورت میں
 وہ لٹل ہوں گے تو قرآن کرنا واجب تھا۔ (غزیرۃ الروایات) علماء نے ان چار رکعت کی
 نیت میں اختلاف کیا ہے۔ (۱) بعض نے فرمایا سلت کی نیت کرے (۲) بعض نے
 فرمایا کہ اس دن کے ظہر کی نیت کرے (۳) اس آخری ظہر کی نیت کرے جو اس
 پر فرض ہے۔ یہی احسن ہے۔ (کذا فی الحدیث)

مصنف غلام فرماتے ہیں کہ مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بات جان لی گئی کہ
 جمعہ کے بعد چار رکعت کا پڑھنا احتیاطاً ہے ہر اس جگہ میں جس کے معر ہونے
 میں شک ہو۔

پس جو بحر الرائق میں ہے کہ علماء نے جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھنے کا فتویٰ
 دیا ہے متعدد جگہ پر جمعہ کے جواز میں اختلاف کی وجہ سے حالانکہ یہ بات معلوم
 ہو گئی کہ تعدد کے جواز پر فتویٰ ہے لہذا چار رکعت بعد جمعہ پڑھنے سے منع کیا
 جائے گا۔ یہ صاحب بحر کے شکل سے بعید ہے۔ پھر جمعہ کے بعد چار رکعت کا پڑھنا
 احتیاطاً ہے لہذا جو شخص مقتدی ہو (یعنی اس قول پر عمل کرے) تو وہ ان چار رکعت
 کو خفیہ پڑھے یا اپنے گھر میں پڑھے تاکہ اس کو عوام واجب نہ سمجھیں اسی واسطے در
 بخار اور بحر الرائق میں ہے کہ بہت سی مرتبہ جمعہ کے بعد چار رکعت آخر ظہر کی
 نیت سے نہ ہونے کا فتویٰ دیا گیا ہے تاکہ جمعہ کے فرض نہ ہونے کا اعتقاد قائم
 ہو جائے یعنی اگر بعد جمعہ چار رکعت کی اجازت دی جائے تو اس بات کا اندیشہ ہے
 کہ لوگ جمعہ کے فرض نہ ہونے کا اعتقاد کریں گے اور ہمارے زمانے میں یہی
 احتیاط ہے اور جس شخص کے نزدیک جمعہ کے بعد چار رکعت کی اجازت دینے میں
 کچھ خرابی کا خوف نہیں ہے تو اوٹی یہ ہے کہ گھر میں چھپ کر پڑھے۔ (اتہی)

م: بیماری کی خبر گیری کرنے والے پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ (کذا فی الحدیث) اور

نقیہ میں ہے کہ اسح یہ ہے کہ اگر مریض اس کے جمعہ کے لئے جانے سے
منازع ہو جائے تو یہ عذر ہے۔

اگر اندھا کسی قاعد یعنی ایسے شخص کو پائے جو اس کو جمعہ کے لئے جانے تو
کہا گیا ہے کہ اس پر جمعہ واجب ہے۔ (کنز الدین ابراہیم)

وہ اندھا جو جامع مسجد میں مقیم ہو اس کا حکم معلوم نہیں ہو سکا ہے۔ (کنز الدین ابراہیم)

جب جمعہ کی پہلی اذان ہو جائے تو بیع حرام اور سعی واجب ہو جاتی ہے۔ بیع اور
ہر وہ چیز جو سعی سے روکے وہ مکروہ تحریمی ہے۔

جو شخص مسجد یا مسجد کے دروازہ پر خرید و فروخت کرے تو وہ سخت گنہگار ہے۔
(کنز الدین ابراہیم)

اذان قول ہی معتبر ہے جبکہ وہ زوال کے بعد ہو چونکہ اس کے ذریعہ اعلام
(خبر دینا) حاصل ہو گیا یہی اسح ہے۔ (کنز الدین ابراہیم)

اذان کے بعد اگر بیع کی تو وہ باطل ہے۔ امام مالک، امام احمد اور ظاہریہ کے
نزدیک اور امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام زفر کے
نزدیک جائز ہے لیکن مکروہ ہے۔ (کنز الدین ابراہیم)

امام کے لئے مناسب ہے کہ نماز جمعہ کی ہر رکعت میں فاتحہ پڑھے اور ظہر کی نماز
میں پڑھی جانے والی سورۃ کے مقدمہ سورۃ پڑھے۔ اور اگر پہلی رکعت میں
سورہ جمعہ پڑھے اور دوسری میں سورہ منافقین یا پہلی میں صبح اسم ربك
اور دوسری میں مل اناک حدیث الغاشیہ یہ عمدہ اور بہتر ہے۔ چونکہ اس میں
حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے ساتھ برکت حاصل کرتا ہے مگر اس
پر بیگانگی نہ کرے بلکہ کبھی کبھی ان کے علاوہ بھی پڑھ لیا کرے۔ (کنز الدین ابراہیم)

خطبہ کے تمام ہونے اور نماز اور اس کی اقامت کے درمیان فصل کرنا مکروہ

ہے۔ (کنز الدقائق عند التہجد)

م: اگر کسی شخص نے خطبہ نپاک ہونے کی حالت میں پڑھا پھر غسل کر کے نماز پڑھی تو جائز ہے۔

م: مختار قول یہ ہے کہ امام جمعہ اور خطیب کا ایک ہونا ضروری نہیں ہے۔ (کنز الدقائق)

م: جب امام منبر پر چڑھ جائے تو نماز اور کلام خواہ دینی ہو یا دنیوی دونوں حرام ہیں پس تسبیح اور تہلیل وغیرہ سب حرام ہیں ایسے ہی ہر وہ چیز حرام ہو جاتی ہے جو نماز میں حرام ہے۔ مثلاً کھانا، پینا وغیرہ۔ اگرچہ یہ امور لمبر پر چڑھنے کے بعد خطبہ شروع کرنے سے پہلے ہوں یا خطبہ سے فارغ ہونے کے بعد نماز سے پہلے امام ابو حنیفہ کے نزدیک۔ اور صاحبین کے نزدیک محض لمبر پر چڑھنے سے کلام حرام نہیں ہو تا بلکہ خطبہ شروع کر دینے کے بعد حرام ہوتا ہے ہاں نماز پڑھنا خطبہ شروع کرنے سے پہلے ایسے ہی خطبہ کے بعد نماز سے پہلے بالا جماع حرام ہے۔ (کنز الدقائق لمبر جدی)

م: اگر کروٹ پر لیٹ کر خطبہ دیا تو جائز ہے مگر مکروہ ہے۔ (کنز الدقائق لمبر جدی من الہدیہ)

م: چھینکنے والے کی چھینک کا جواب دینا ایسے ہی سلام کا جواب دینا امام کے خطبہ کے لئے نکلنے کے بعد امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہے ہاں اگر چھینک کے بعد الحمد للہ کہا تو جائز ہے مگر افضل چپ رہنا ہے۔ (کنز الدقائق جامع المسئرات)

م: ایک آدمی نے جمعہ سے پہلے سنت شروع کر دی پھر خطبہ شروع ہو گیا تو کیا وہ رکعت پر نماز ختم کر دے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ مختار مذہب یہ ہے کہ سنت پوری کر لے چونکہ یہ چار رکعت بمنزلہ نماز واحد کے ہیں۔ (کنز الدقائق لمبر اراق)

م: بحر الرائق ہی میں ہے کہ امام جب خطبہ شروع کر دے تو کلام بالا جماع حرام ہو جاتا ہے خواہ امر بالمعروف یا تنبیہ وغیرہ ہو۔

م: خطبہ کے وقت دور رہنے والا قریب رہنے والے کے مانند ہے یعنی خواہ وہ

خطبہ کی آواز نہ سننے اس کے لئے بھی صلوٰۃ و کلام حرام ہے۔ وہو الا حوط۔
میں ہے وہو الا صح۔

خطبہ کے درمیان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سننے کے بعد آپ پر درود بھیجنے میں اختلاف ہے۔ درست اور صحیح بات یہ ہے کہ حیاتی میں درود بھیجے۔ (کذا فی فتح الباری)

بعد عیدین اور باقی خطبے مثلاً خطبہ نکاح کا سنت واجب ہے۔ (کذا فی البیہق)
الترقیۃ المتعارفۃ (یعنی کسی شخص کا اوپر زینہ پر چڑھ کر لوگوں کو حدیث کے ذریعہ
امر بالمعروف سے روکنا، جو بلاد عرب میں متعارف ہے وہ حرام ہے۔ (کذا فی
درعہ)

تعب کی بات یہ ہے کہ مرقی (ترقیہ کرنے والا) حدیث کے ذریعہ امر
بالمعروف سے روکتا ہے پھر کہتا ہے کہ چپ ہو جاؤ تم پر اللہ رحم کرے۔
خطبہ کے لئے یہ شرط ہے کہ ایسی جماعت کی موجودگی میں پڑھا جائے جن
سے جوہر منعقد ہوتا ہے اور خلاصہ میں اس کے خلاف لکھا ہے کہ اگر تنہا
خطبہ دیا تو جائز نہیں ہے اور اصل میں اس میں دو روایتیں ہیں۔

اگر ایک یا دو آدمی موجود ہوں، ان کی موجودگی میں خطبہ دیا اور تین کے
ساتھ نماز پڑھی تو جائز ہے۔

اگر عورتوں کی موجودگی میں خطبہ پڑھا اگر صرف عورتیں ہی ہوں تو جائز
نہیں ہے۔ (کذا فی المحرر الرائق) فتح القدیر میں ہے کہ معتد یہ ہے کہ اگر تنہا
نے خطبہ دیا تو جائز ہے۔ (انجمی) اور در مختار میں ہے کہ اس میں ہے کہ جائز
نہیں ہے۔

قوم کے لئے مسنون یہ ہے کہ خطبہ دینے والے کا استقبال کریں عام انہیں
کہ خطیب سامنے ہو یا دائیں طرف ہو یا بائیں طرف جیسا کہ طحاوی نے ذکر
کیا ہے لیکن رسم یہ ہے کہ قوم مستقبل قبلہ ہوتی ہے اور ان کو استقبال کے

چھوڑنے کا حکم نہیں دیا جاتا چونکہ اس میں حرج لاحق ہوتا ہے کہ خطبہ سے فراغت کے بعد صفوں کو برابر کرنا پڑے گا جیسا کہ سرخسؒ نے بیان فرمایا ہے اور یہ پہلے قول سے عمدہ ہے۔ (کافی المحدث)

م: خطبہ کی حالت میں مقتدی جس حالت میں چاہے بیٹھے۔ (کافی المحدث) پس گھٹنے کھڑے کر کے بیٹھنا چارزانوں ہو کر بیٹھنا وغیرہ سب جائز ہے۔ (کذا فی جامع الرموز)

م: امام حجرہ سے نکلنے کے وقت سے حجرہ میں داخل ہونے تک سلام کو ترک کر دے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جب امام منبر پر بیٹھ جائے تو سلام کرے۔ (بہنی)

م: بہتر ہے کہ آہستہ سے تعویذ پڑھے خطبہ شروع کرنے کے وقت۔

م: خطبہ میں بادشاہ کے لئے دعا کرنا مستحب نہیں ہے مگر قہستانی نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔

م: خطبہ میں بادشاہ کا ایسا وصف بیان کرنا جو اس میں نہیں ہے مکروہ ہے۔

م: خطبہ میں امر بالمعروف کے علاوہ تکلم کرنا مکروہ ہے۔

م: دو خطبے درمیان میں تھوڑی دیر بیٹھنے کے ساتھ دینا مسنون ہے۔ درمیان

میں بیٹھنے کو ترک کرنے والا اصح قول کی بنا پر گنہگار ہے۔ (کذا فی الدر المنثور)

ما يتعلق بالعیدين

(عیدین کے مسائل)

س: وہ کونسی نماز ہے جس کی ادا واجب ہے قضا واجب نہیں؟

ج: وہ عیدین کی نماز ہے اس لئے کہ فوت ہو جانے کے بعد قضا نہیں کی جائے گی۔ (کذا فی المہدیہ)

س: وہ کونسی چاشت کے وقت کی نماز ہے جس کا ادا کرنا واجب ہے؟

ج: وہ عید کی نماز ہے اس لئے کہ وہ درحقیقت چاشت کی نماز ہے۔ (کذا فی الدر المنثور)

اگر عید کی نماز کو فاسد کر دیا تو کیا اس کی قضا واجب ہے؟

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک قضا واجب ہے۔ ہنایہ میں ہے کہ اگر عید کی نماز کو فاسد کر دیا تو دو رکعت کی قضا کرے صاحبین کے نزدیک اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر قضا واجب نہیں ہے اور مدنیہ المفتی میں ہے کہ اس پر قضا نہیں ہے۔ اختلاف نقل نہیں کیا ہے۔ ابو حفص کبیر فرماتے ہیں کہ دو رکعت کی قضا کرے اور ان میں تکبیر زوائد نہ کہے۔ سراجیہ میں ہے کہ اگر عید کی نماز شروع کی پھر فاسد کر دی تو اس پر قضا نہیں ہے۔ (اتحی)

کیا بقر عید کی نماز سے پہلے کچھ کھانا جائز ہے؟

مکروہ تنزیہی ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنے بچوں کو بھی بقر عید سے پہلے کھانے سے منع کرتے تھے۔ (کنز الدقائق) اور جامع المفصلات میں ہے کہ مختاریہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے۔ (اتحی) اور اس کی اصل وہ ہے جس کی ملا معین ہروی نے تصریح کی ہے۔ روضۃ الواعظین میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جب یوم النحر کی صبح کو اسلحیل علیہ السلام کو لے کے گئے تو بغیر کچھ کھائے ذبح کی طرف گئے اور حضرت ابراہیمؑ کو اللہ نے ندیہ میں ذبح عظیم دیا جس کو ابراہیمؑ نے ذبح کیا اور اس کا گوشت بھون کر کھایا اسی لئے ہماری شریعت میں مستحب قرار دیا گیا کہ جو شخص قربانی کرے تو وہ ذبح کرنے سے پہلے کچھ نہ کھائے اور اپنے ذبیحہ کا گوشت کھائے۔

مس: کیا عورتوں کے لئے جائز ہے کہ عید کے دن چاشت کی نماز پڑھیں عید کی نماز ادا کرنے سے پہلے اپنے گھر میں؟

ج: جب تک لوگ عید کی نماز سے فارغ نہ ہوں تو عورتوں کے لئے بھی نفل پڑھنا مکروہ ہے خواہ چاشت کی ہی نماز ہو۔ مردوں کے تابع ہونے کی وجہ سے۔ یہی وجہ ہے کہ عورتوں کے لئے قربانی کرنا عید کی نماز سے پہلے جائز نہیں کر چہ اپنی ان پر عید کی نماز نہیں ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ عورتوں کے لئے چاشت کی نماز مکروہ نہیں ہے۔ مردوں کے لئے مکروہ ہے۔ (کنذانی المسرات)

مصنف علامہ فرماتے ہیں کہ تمام دنوں میں معتد نوافل بھی عیدین کے عید سے پہلے مکروہ ہیں جیسا کہ علماء نے تصریح کی ہے مگر اس کی معتد بہ وجہ ظاہر نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں تحقیق کے ساتھ کہا ہے کہ عیدین کے دن نوافل کا مکروہ ہونا ان چیزوں میں سے ہے جن پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

کتاب الحظر والاباحۃ

(ممنوع اور مباح چیزوں کے متعلق مسائل کی کتاب)

مايتعلق بالاكل والشرب

(کھانے پینے سے متعلق مسائل)

س: روٹی کے بچ میں جو ہے کی میٹنی پائی گئی کیا اس روٹی کو کھایا جائے گا؟
ج: اگر میٹنی سخت ہے اپنے حال پر تو اس کو پھینک دیا جائے گا اور روٹی کو کھایا جائے گا ورنہ نہیں۔ (کنذانی فی فتاویٰ قاضی خان فی باب الانجاس)
س: کیا روٹی کھانے والے کے لئے یہ بات جائز ہے کہ بچ کی روٹی کو کھالے اور کناروں کو پھینک دے؟

ج: ایسا کرنا مکروہ ہے۔ (کمانی غزوۃ الرویات)

س: جہال کے درمیان یہ بات مشہور ہے کہ وہ کھانا کھانے کے وقت صرف دایاں ہاتھ دھوتے ہیں کیا اس سے سنت ادا ہو جائے گی؟

ج: نہیں اس لئے کہ سنت دونوں ہاتھوں کا گئوں تک دھونا ہے۔ (کمانی مجمع البرکات)

(من التبیہ)

س: کیا کھانے کے وقت ہاتھوں کی طرح منہ دھونا (کلی کرنا) بھی سنت ہے؟

ج: بخیر سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ نہیں۔ (کذا فی التمسک)

(فتاویٰ محمدیہ)

س: کیا دروٹی کھائی جائے گی جس کا آثار شراب سے گوندھا گیا ہو؟

ج: مکروہ تحریمی ہے چونکہ اس میں شراب کے اجزاء باقی ہیں۔ (کذا فی شریعہ اہلبیت)

س: بکرے کا ذکر (پیشاب کا آلہ) اگر شور بے میں پک گیا تو کیا اس شور بے کا

کھانا جائز ہے؟

ج: جائز ہے اور شور بے میں کچھ کراہت نہیں ہے۔ (کذا فی المسرک السیر)

س: کیا کھانے سے فارغ ہونے کے بعد ہاتھوں کو اثنان (صابون) کی طرح

آٹے یا ستو سے دھونا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ فتاویٰ عالمگیری نو اور ہشام میں ہے کہ میں نے امام محمدؒ سے اس کے

متعلق سوال کیا تو امام محمدؒ نے بتلایا کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس میں کوئی

حرج نہیں ہے ایسے ہی امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں اور یہی میرا بھی قول ہے۔

(کذا فی الزیلع)

س: کیا گرم کھانا کھانا جائز ہے؟

ج: مکروہ ہے۔ (کافی مجمع البرکات)

س: جو ہے کی مینگی آٹے میں گندھ گئی، کیا اس آٹے کا کھانا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ ہاں اگر مینگی اتنی زیادہ ہوں جس سے کھانے کا ذائقہ بدل جائے تو

جائز نہیں۔ (کذا فی فتاویٰ قاضی خان باب الانجاس)

س: کیا مردہ مرغی کے پیٹ سے لکلا ہوا انڈا کھانا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ (کذا فی السراج)

س: کیا گوشت کے کھانے میں کچھ حرج ہے؟

ج: گوشت کھانا مرد کی قوت، قوت سمع، قوت دماغ کو بڑھاتا ہے۔ اور ایسی ستر

قوتیں بڑھاتا ہے جو اس کے غیر میں نہیں بڑھتیں۔ امام اصبغیؒ فرماتے ہیں

کہ سب سے زیادہ مرغوب اور لذیذ چار چیزیں ہیں۔ (۱) گوشت کھانا (۲) گوشت پر سوار ہونا (۳) گوشت کی طرف دیکھنا (۴) گوشت کو گوشت میں داخل کرنا۔ (کذا فی خزائن الروایات) احیاء العلوم میں ہے کہ ہمیشہ گوشت کھانا قلب کو سخت کر دیتا ہے۔

س: شور باجب متغیر ہو جائے اور بد بودار ہو جائے تو کیا اس کا کھانا جائز ہے؟
ج: اگر شور با بہت زیادہ متغیر ہو جائے تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ (فی القنیہ)
کھانا جب متغیر ہو جائے اور جھاگ آجائیں یعنی اس کا تغیر شدید ہو جائے تو ناپاک ہو جاتا ہے۔ اور کتاب الاثر بہ میں ہے کہ تغیر سے کھانا حرام نہیں ہوتا ہے۔ مجد الائمہ ترجمانی نے فرمایا کہ وہ چیز جس کو خلائی نے ذکر کیا ہے اس کو انتہائی تغیر پر محمول کیا جائے گا اور جو کتاب الاثر بہ میں ذکر کیا گیا ہے اس کو نفس تغیر پر محمول کیا جائے گا۔ (اتحی)

س: کیا کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے میں غیر سے مدد لینا جائز ہے؟
ج: مستحب یہ ہے کہ برتن سے پانی خود گرائے غیر سے مدد نہ لے۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ مثل وضو کے ہے اور ہم وضو میں غیر سے مدد نہیں لیتے۔ (کذا فی فتاویٰ عالمگیری مآلہ من الحیة)

س: کیا کھانے کو سونگھنا جائز ہے؟
ج: مکروہ ہے۔ (کافی مجمع البرکات)
س: بکری نے ابھی شراب پی ہے اور اس کو فوراً ذبح کر لیا گیا تو کیا اس کا کھانا جائز ہے۔

ج: جائز ہے لیکن مکروہ ہے۔ (کافی للدر المختار من صید الوہابیہ)
س: کیا کھلے سر کھانا کھانے میں کچھ حرج ہے؟
ج: اس میں کچھ حرج نہیں ہے، یہی مختار ہے جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں خلاصہ سے نقل کیا گیا ہے۔

س: جب روٹی آجائے تو سالن کا انتظار کرے یا روٹی کھانا شروع کر دے؟
 ج: بہتر یہ ہے کہ سالن کا انتظار نہ کرے اور کھانا شروع کر دے سالن آنے
 سے پہلے مگر یہ حکم اپنے گھر میں ہے ہاں ضیافت میں سالن کا انتظار کرے۔
 (کذابی نصاب الاقصاب)

س: کیا روٹی پر سالن کا پیالہ رکھنا جائز ہے؟
 ج: لاوب یہ ہے کہ سالن کا پیالہ روٹی پر نہ رکھے۔ کھانے کے اکرام کی وجہ
 سے۔ (سورہ روایات)

س: کیا راستے پر بیٹھ کر کھانا جائز ہے؟
 ج: مکروہ ہے۔ (کذابی السراجیہ)

س: اگر ہاتھ میں شوربالگ جائے تو کیا اس کو روٹی سے پونچھنا جائز ہے؟
 ج: جائز ہے جبکہ جس روٹی سے ہاتھ پونچھا ہے اس کو کھائے اور اگر اس روٹی کو
 نہ کھائے تو مکروہ ہے۔ بعض مشائخ نے مطلقاً مکروہ کہا ہے۔ (کذابی نصاب ابو یوسف
 عن الحمید)

س: اگر چہار روٹی کو اپنے منہ سے توڑے تو کیا اس کا کھانا جائز ہے؟
 ج: اس کے متعلق علی بن احمد سے سوال کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ جائز ہے
 ضرورت کی وجہ سے۔ فتاویٰ عالمگیری میں تاتار خانیہ سے ایسے ہی نقل کیا
 گیا ہے۔

س: ہمارے بلاد میں مشہور ہے کہ قصاب سے بکری کی سری خریدتے ہیں اور وہ
 خون میں لتھڑی ہوئی ہوتی ہے پھر اس کو آگ میں جلاتے ہیں اور صاف
 کر لیتے ہیں پھر اس کا شوربا بناتے ہیں اور کھاتے ہیں کیا یہ جائز ہے؟

ج: مصنف فرماتے ہیں کہ مجھ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو میں نے جواب
 دیا کہ جائز ہے۔ اس لئے کہ جلانے نے اس نجاست کو زائل کر دیا جو اس پر تھی۔
 پس یہ دھونے کے مانند ہو گیا۔ (وقد صرح بہ فی کفر اللہ قانق و ثورہ الا بصاد و جامع المسرات)

س: کیا کھانے میں ہاتھ سے مد لینا جائز ہے؟

ج: جائز ہے اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ (کذا فی مطالب المؤمنین)

س: کیا پانچوں انگلیوں سے کھانا درست ہے؟

ج: کھانے کے آداب میں سے یہ ہے کہ تین انگلیوں سے کھائے یعنی انگوٹھی،

مہر اور اس سے متصل انگلی سے کھائے۔ پانچوں انگلیوں سے نہ کھائے۔ (دعا)

(فی شرح الامام)

س: کھانا کھانے کے بعد ہاتھ دھونے کے بعد کیا ان کو چہرہ اور آنکھوں پر

پھیر لے جیسا کہ ہمارے شہروں میں رواج ہے؟

ج: پھیر سکتا ہے بلکہ مستحب ہے۔ خزائنہ الروایات میں عوارف سے نقل کیا گیا ہے

کہ ہاتھ کی تری سے آنکھوں کو مسح کرنا مستحب ہے۔ (بھیکے ہوئے ہاتھ

آنکھوں پر پھیرنا مستحب ہے) جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم وضو کرو تو اپنی آنکھوں کو

بھی پانی پلاؤ اپنے ہاتھوں کو مت جھاڑو اس لئے کہ یہ شیطان کے پتھے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا گیا کہ یہ حکم صرف وضو میں ہے یا اس کے غیر میں

بھی ہے تو ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ وضو اور غیر وضو سب میں ہے۔ کنز العباد

میں ہے کہ بعض کتابوں میں ذکر کیا گیا کہ کھانے کے بعد ہاتھوں کی تری کو

چہرہ اور بازوؤں پر پھیر لے۔

س: وہ کیزا جو پھل سیب وغیرہ میں ہوتا ہے کیا پھل کے ساتھ اس کا کھانا بھی

جائز ہے؟

ج: جائز ہے چونکہ اس سے بچنا دشوار ہے اور اگر کیزا پھل سے علاحدہ کر لیا گیا تو

اس کا حکم مکھی کی طرح ہے جو کھانے میں گر گئی ہو اور اس کو نکال کر پھینک

دیا ہو۔ (کذا فی مطالب المؤمنین)

س: کیا مرد کے لئے عورت کا دودھ بطور دوا کے استعمال کرنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ لہذا میں ہے کہ اصل یہ ہے کہ اگر مرد کی ناک میں عورت کا دودھ چھلایا جائے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے یا یہ کہ مرد اس کو بطور دوا کے پئے۔ ہاں بالغ کے لئے بلا ضرورت عورت کا دودھ پینے میں حرج نہیں ہے۔ مستغنی میں ابو یوسف سے نقل کیا گیا ہے کہ عورت کا دودھ پینے میں کچھ حرج نہیں ہے۔

س: کیا مری ہوئی بکری کا دودھ پیا جاسکتا ہے؟

ج: پیا جاسکتا ہے۔ (کنانی اسرائیل)

س: کیا گدھی کا دودھ پیا جائز ہے۔

ج: مکروہ ہے۔ (کنانی مالک)

س: کیا چونکا کھانا جائز ہے اس پتہ میں جو ہندوستان کے شہروں میں کھایا جاتا ہے جس کو پان کہتے ہیں؟

ج: جائز ہے۔ نصاب الاقصاب میں حلوائی نے ذکر کیا ہے کہ مٹی کا کھانا اگر معر ہو تو مکروہ ہے ورنہ نہیں اور اگر کم کھائے یا کبھی کبھی کھائے تو مکروہ نہیں ہے۔

مصنف علام فرماتے ہیں کہ اسی پر قیاس کیا جائے گا پان میں چونہ کھانے کو جو ہارے دیار میں رائج ہے اس لئے کہ وہ تھوڑا ہوتا ہے اور نافع ہوتا ہے اس لئے کہ پان کھانے کی غرض مطلوب مرغی ہے جو بغیر چونے کے حاصل نہیں ہوتی۔

(وقد نقل عنه فی خزائن الروایات و مجمع البرکات ایضاً)

س: کیا بچے کے لئے عورت کا دودھ پینا اس وقت بھی جائز ہے جبکہ دودھ پینے سے مستغنی ہو؟

ج: جائز نہیں ہے۔ جامع رموز میں ترمذی سے بیق فاسد کی فصل میں ہے کہ کہا

گیا ہے کہ بچے کے لئے دودھ پینا مستغنی ہو جانے کے بعد جائز نہیں ہے ہاں

دودھ آنکھ میں ڈالا جاسکتا ہے جبکہ آنکھ کی تکلیف کا دور ہو تا اس کے ذریعہ

معلوم ہو۔ (احمدی)

س: وہ کونسا پاک پانی ہے جس سے وضو جائز ہے مگر اس کا پینا جائز نہیں؟
 ج: وہ وہ پانی ہے جس میں بحری میٹھک مر گیا ہو اور اس کے اجزاء متفرق ہو گئے
 ہوں اس کا پینا تو جائز نہیں ہے چونکہ اس میں ضرر ہے اور پاک ہونے کی
 وجہ سے وضو کرنا جائز ہے۔ (کذابی الطراز الاشبہ و النہج)

س: کیا کافر کے ساتھ کھانا جائز ہے؟
 ج: اگر ایک دو مرتبہ کھائے تو جائز ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کافر
 کے ساتھ کھایا ہے۔ پس ہم اس کو اسی پر محمول کریں گے لیکن ہمیشہ ایسا
 کرنا مکروہ ہے۔ (کذابی نصاب الاحزاب فی الباب الرابع)

ذکر مایحل لبسہ و مایحل وما یتعلق بہ

وما یحل استعمالہ و مایحل

(مسائل متعلقہ کن چیزوں کا پہننا حلال ہے اور کن کا نہیں
 اور کن چیزوں کا استعمال حلال ہے اور کن کا نہیں)

س: کیا ٹاپاک کپڑا پہننا جائز ہے؟
 ج: نماز کے علاوہ ٹاپاک کپڑا پہننا جائز ہے۔ (کذابی لحد الرائے) اور بحر الرائق میں
 مبسوط کی کتاب التحری سے نقل کیا ہے کہ جائز ہے۔ اور بغیہ تلخیص القیہ میں
 اس مسئلہ میں اختلاف ذکر کیا گیا ہے۔

س: ہندوستان کے شہروں بالخصوص بڑے شہروں مثلاً لکھنؤ میں رواج ہے کہ
 ایسے جوتے پہنتے ہیں جن پر سونے چاندی کے نقش و نگار ہوتے ہیں اور یہ
 اتنی مقدار میں ہوتا ہے کہ چار انگلیوں کی مقدار سے زیادہ ہوتا ہے کیا ایسے
 جوتوں کا پہننا جائز ہے؟

ج: مصنف علام فرماتے ہیں کہ مجھے میرے بعض احباب نے ایسے جوتے ۱۲۸۲ء
 میں بہہ کئے تھے۔ پس میں اس کے حکم کی تلاش میں لگا اور علماء سے ان کی
 حلت و حرمت کے متعلق سوال کیا مگر اس کے متعلق کوئی تصریح نہ مل سکی اس

لئے زمانہ سابق اور ممالک عرب و شام میں ان کا وجود اور نشان نہ تھا کہ ان کا حکم کوئی بیان کر تا مگر میں نے ان کی حرمت کا فتویٰ دیا۔ مگر حرمت کی علت وہ نہ تھی جو مجھ سے پہلے مولانا محمد عبدالحی دہلوی نور اللہ مرقدہ نے بیان کی تھی کہ ایسے جوتے زیورات کے حکم میں ہیں پس مردوں کے لئے مانند زیورات کے حرام ہوں گے اور یہ علت حرمت یہ نہ بیان کرنے کی وجہ یہ تھی کہ محض چیزے پر نقش سے وہ زیورات میں کیسے داخل ہو سکتا ہے ورنہ لازم آئے گا کہ وہ کپڑے جن پر سونے چاندی کا کام ہو وہ بھی زیورات میں داخل ہوں حالانکہ یہ خلاف مفروض ہے۔

بلکہ علت حرمت میں نے یہ بیان کی کہ جوتے بمنزلہ کپڑوں کے ہیں جو حکم کپڑوں کا ہے وہی جوتوں کا ہے۔ پس اگر سونا یا چاندی یا ریشم جوتے کے کناروں پر پار الکیوں کی مقدار ہو یا نقش متفرق ہوں تو اس قول کی بنا پر ان کو جمع نہیں کیا جائے گا اور ایسے کپڑوں و جوتوں کا استعمال حلال ہو گا۔

اور اگر یہ سونا چاندی یا ریشم ایک ہی حصہ پر ہو اور اتنی مقدار میں ہو کہ چار انگلیوں سے زائد ہو تو مردوں کے لئے اس کا استعمال مکروہ ہے۔

نوٹ: مجھ سے بعض احباب نے اس بات میں محاصرہ کیا کہ میں نے ان کو کپڑوں کے قبیلے سے کیوں مانا اور دلیل کا مطالبہ کیا۔ میں نے جواب دیا کہ مجھے اس سلسلہ میں تصریح نہیں ملی ہے مگر عرف میں جوتوں کو لباس شمار کیا جاتا ہے چنانچہ بولا جاتا ہے کہ فلاں شخص نے عمدہ جوتے پہنے نیز فارسی میں ان کو پاپوش کہا جاتا ہے۔ اس سے بھی یہی سمجھا جاتا ہے۔ پھر میں نے اس کے بعد حاشیہ بر جندی میں تصریح دیکھی کہ انھوں نے جوتوں کو بعض احکام میں کپڑوں کے قبیلے سے شمار کیا ہے۔ اور کپڑوں ہی کی جزئیات میں داخل کہا ہے چنانچہ نمازی کے کپڑوں کی طہارت کے ذکر میں فرمایا کہ مناسب ہے کہ ثوب میں نعیم کی جائے کہ وہ ٹوپی اور موزہ اور جوتے اور ان کے علاوہ کو شامل ہو جائے۔ یہ تصریح ملنے کے بعد میں نے

اللہ کی حمد بیان کی۔

مصنف علام فرماتے ہیں کہ جیسا کہ وہ جو تا جس کو سونا چاندی گھیرے ہوئے ہو اس کا استعمال حرام ہے ایسے ہی اس جوئے کا استعمال بھی حرام ہے جس کے اوپر کا حصہ اٹلس یا ریشم کا ہو۔ پس کیا حال ہے ان لوگوں کا جو اپنے کو متقی سمجھتے ہیں کہ پہلے جوئے سے احتراز کرتے ہیں دوسرے سے نہیں حالانکہ دونوں برابر ہیں۔ واللہ اعلم۔

س: کیا عورت کے لئے باریک کپڑے پہننا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے چونکہ اس میں ستر عورت حاصل نہیں ہوتا ہے۔ (کنز العمال ص ۱۸۷)

س: کیا زرد رنگ کے جوئے پہنا مستحب ہے؟

ج: ہاں یہ مستحسن ہے جامع المصنوعات بستان فقیہ ابواللیث میں ہے کہ جو شخص زرد رنگ کے جوئے پہنتا ہے اس کا غم ہلکا ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ باری تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے صفراء قانع لونہا تسر الناظرین کہ اس کا رنگ ایسا گہرا زرد ہو جو دیکھنے والوں کو خوش کر دے۔ (اتحی)

مصنف علام فرماتے ہیں کہ اسی وجہ سے میں اہل حرمین شریفین کو دیکھا ہوں کہ وہ زرد رنگ کے جوئے عادتاً پہنتے ہیں۔ اور اس کی تفصیل میرے رسالہ علیہ المقال فیما يتعلق بالرجال میں ہے۔ وہاں دیکھ لی جائے۔

س: کیا بچہ کے لئے سونے، چاندی یا ریشم یا خلیخال (سونے کی پازیب) اور اس کے مثل کا پہننا جائز ہے جو مردوں کے لئے حرام ہے؟

ج: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بچہ کو زیور پہننا جائز ہے جیسا کہ علامہ عینی نے فتاویٰ عثمانی سے نقل کیا ہے اور ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے اور گناہ پہنانے والے پر ہے۔ جامع الرموز میں ہے کہ بچہ کے لئے سونے اور ریشم کا لباس مکروہ ہے تاکہ کہیں وہ اس کا عادی نہ ہو جائے اور گناہ پہنانے والے پر ہے چونکہ

فصل بیس کی اضافت اسی کی طرف ہے اور اسی کے مثل شرع و قایہ میں ہے کہ جیسا کہ شراب کار حرام ایسے ہی پلانا حرام ہے۔

نادی مالگیری میں تمر ناشی سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ہر وہ چیز جو مردوں کے لئے حرام ہے وہی بچوں اور غلاموں کے لئے بھی حرام ہے اس لئے کہ نفس نے سونے اور ریشم کو امت کے مذکوروں پر حرام کر دیا ہے بغیر قید حریت اور بلوغ کے اور گناہ پہنانے والوں پر ہے اس لئے کہ ہمیں بچوں کی حفاظت کا حکم کیا گیا ہے۔

ج: کیا ایسی انگوٹھی پہننا جائز ہے جس کے ٹک کے سوراخ میں سونے یا چاندی کی (سہار) کیل ہو؟

ج: جائز ہے اس لئے کہ سونے کی کیل ٹک میں تابع ہوتی ہے جیسا کہ کپڑے میں نقش و نگار (کذابی لہدیہ)

ج: فقہاء نے چار انگلیوں کے بقدر ریشم کو جائز کہا ہے پس اگر کپڑا چار انگشتی کے بقدر ہو اور پورے کا پورا ریشم سے بھرا ہو اور مثلاً وہ ٹوپی جو بلاد ہند میں رائج ہے کہ فساد ٹوپی پہنتے ہیں اور سر کے بالوں کو زینت کے لئے باہر نکال لیتے ہیں ایسی ٹوپی چار انگلی عی کے بقدر ہوتی ہے اور یا مثلاً وہ جو تاج بلاد ہند میں رائج ہے کہ اس پر انگلیوں کی جڑوں سے ان کے سروں تک جس کو پنجہ کہتے ہیں چار انگلیوں کے بقدر بلکہ اس سے بھی کم ہوتا ہے۔ پس کیا یہ جائز ہے کہ جوتے کی انگلیوں کے اوپر اور ٹوپی کے اوپر کا حصہ سونے یا ریشم سے بھرا ہو اور اس لئے کہ وہ چار انگشت سے زائد نہیں ہوتا ہے۔

ج: اس مسئلہ میں مجھ سے میرے بعض احباب نے ایک زمانہ تک منازعت کی اور میں نے ان سے یہ کہا کہ یہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ تو اس جذبہ کے مثل ہو جائے گا جو پورے کا پورا ریشم سے ڈھکا ہوا ہو اور یہ جائز نہیں ہے اور فقہاء نے جو چار انگلیوں کے بقدر اجازت دی ہے وہ اس لئے کہ وہ تابع ہو جائے گا

جیسا کہ نقش و نگار کپڑے میں۔ اور اگر کپڑا چار انگلیوں ہی کے بقدر ہو اور اتنا ہی اس میں ریشم ہو تو جمعیت کی بات ختم ہو گئی لہذا بالکل جائز نہیں ہے۔ پھر میں نے اس کی تصریح نصاب الاحساب باب ثامن والاعلا شین میں دیکھی، پس میں نے اس پر اللہ کی حمد بیان کی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

س: کیا لوگوں کے لئے یہ بات جائز ہے کہ وہ اپنے میت مردوں کو ریشم یا دھ کپڑا جو مردوں کے لئے حرام ہے اس میں کفن دیں۔

ج: مکروہ ہے۔ (کذا فی نصاب الاحساب)

مصنف علام فرماتے ہیں کہ وجہ یہ ہے کہ کفن مردہ کا لباس ہے اس کے مرنے کے بعد لہذا اس کی زندگی کے لباس پر قیاس کیا جائے گا اسی لئے کفن دینے کو اداء دین پر مقدم کیا۔ مرنے کے بعد جیسا کہ زندگی میں لباس پہنتا ادا دین پر مقدم تھا۔ س: کیا حاکمہ اور جنبی کے لئے کعبہ کا غلاف پہنتا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ (صحیح بنی ع لدر الامم)

س: کیا ریشم کا ازار بندہ التا جائز ہے؟

ج: ریشم کا ازار بندہ مردوں کے لئے مکروہ ہے، یہی صحیح ہے (کذا فی لدر الامم) پھر یہ حکم متفق علیہ ہے یا مختلف فیہ۔ بعض نے اس میں اختلاف نقل کیا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے جیسا کہ ریشم کا بستر مکروہ نہیں ہے اور نکیہ مکروہ نہیں اور جیسا کہ گھروں کے دروازوں پر ریشم کے پردے لگانا مکروہ نہیں اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے جیسا کہ ریشم کا بستر مکروہ ہے۔ اکثر مشائخ نے بستر اور نکیہ وغیرہ میں صاحبین ہی کے قول کو اختیار کیا ہے جیسا کہ جامع الرموز میں کرمانی سے معقول ہے۔

اور فتاویٰ عالمگیری میں شرح جامع الصغیر سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مردوں کے لئے ریشم کے ازار بندہ میں کوئی حرج نہیں ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور صدر شہید نے ایمان الواقعات میں ذکر کیا ہے کہ صاحبین کے نزدیک

منہ سے باز پرس کی جائے گی جو تصاویر والا کپڑا پہنتا ہو اس لئے کہ وہ حامل منہ کے مشابہ ہے اسی لئے اس میں نماز مکروہ ہے۔

س: امر اقلھا صندلة فی موضع قدمھا سمک متخذ من غزل الفضة الخالص هل یکرہ؟ (ایک عورت ہے جس کے پاس چاندی کی پاؤڑی ہے اور قدم رکھنے کی جگہ خالص چاندی کی پچھلی بنی ہوئی ہے کیا ایسی پاؤڑی کا استعمال مکروہ ہے)

ج: ابو حامد فرماتے ہیں کہ اس کا استعمال مکروہ نہیں ہے۔ اور عین الائمہ کہہ رہی ہے منقول ہے کہ مکروہ ہے۔ یہی شرح طحاوی میں ہے۔ اور وہ چاندی جو فتنہ کی جگہ میں ہے وہ امام ابو یوسفؒ کی روایت میں مکروہ ہے اور طرفین یعنی امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔

س: تہبند و غیرہ ٹخنوں سے نیچے لٹکانا اگر تکبر کی وجہ سے نہ ہو تو کیا وہ بھی غلط ہے؟
ج: اسہال ازار بلا غرض تکبر بھی مکروہ حزیبی ہے فتاویٰ عالمگیری میں غراب سے ایسے ہی نقل کیا گیا ہے اور مرقاۃ میں ہے کہ ہمارے ائمہ کے نزدیک کپڑے کو ٹخنے سے نیچے لٹکانا خواہ زمین سے نہ لگے مکروہ ہے بشرطیکہ تکبر مقصود نہ ہو اور اگر تکبر کے لئے ہو تو حرام ہے۔

س: کیا لکڑی کے بنے ہوئے جوتے پہننا جائز ہے؟

ج: لکڑی کے جوتے بتانا بدعت ہے۔ (کنز الدعویٰ والحدیث)

س: کیا ایسا کپڑا پہننا جائز ہے جس پر سونے یا چاندی سے لکھا ہوا ہو؟

ج: جائز ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ ایسا کپڑا پہننا جس پر سونے یا چاندی سے لکھا ہو مکروہ نہیں ہے ایسے ہی ہر طبع کی ہوئی چیز کا استعمال جائز ہے اس لئے کہ اگر اس کو پھلایا جائے تو اس سے کچھ چھٹتا نہیں ہے۔ (کنز الدعویٰ والحدیث) اور نصاب الاقتساب میں قدوری سے نقل کیا ہے کہ یہ امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے اور امام ابو یوسفؒ نے "نہ" کے نزدیک مکروہ ہے۔

سونے کا پہننا زیادہ گناہ کا سبب ہے یا لوہے کا پہننا؟

لوہے کا پہننا زیادہ گناہ ہے اس لئے کہ روایت میں آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی تھی۔ آپ نے اس کے پھینکنے کا حکم دیا۔ پھر اس نے لوہے کا چھلا پہن لیا۔ آپ نے فرمایا یہاں سے چلے جاؤ اس لئے کہ یہ اس سے بھی زیادہ برا ہے اور یہ تو دوزخیوں کا زیور ہے۔ (ذکرہ ابو اللیث فی بستانہ فی باب الخاتم وکذا فی نصاب الاحتساب عن شرعة الاسلام فی باب الاحتساب علی الفقراء)

من: سونے اور چاندی کے علاوہ ایسا کونسا برتن ہے جو نہ مضموب ہے اور نہ غیر کی ملک اور اس کا استعمال حرام ہے؟

ج: دود برتن ہے جو آدمی کے اجزاء سے بنایا گیا ہو اس کا استعمال کرامت انسانی کی وجہ سے حرام ہے۔ (کنز الدقائق والاشیاء النکاح)

من: کیا سدل (کپڑے کو کندھے پر لٹکانا) نماز سے خارج بھی مکروہ ہے؟

ج: قیہ میں باب الکرہیۃ فی اللیس میں ہے کہ خارج صلوٰۃ سدل میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ سدل بغیر قمیص مکروہ ہے اور قمیص اور ازار پر مکروہ نہیں ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ مطلقاً مکروہ ہے جیسا کہ نماز میں صحیح قول ابو جعفر کا ہے کہ مکروہ نہیں ہے۔ (اتحی)

من: کیا ریشم کا پہننا اس طور پر کہ ریشم اور بدن کے درمیان کوئی حائل ہو جائز ہے؟

ج: صحیح مذہب کے مطابق جائز نہیں ہے جیسا کہ در مختار میں ہے اور جس شخص نے اس کے جواز کا قول اختیار کیا ہے وہ رلا راست سے بھٹک گیا جواز کے سلسلہ میں اس بات سے استدلال کیا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ریشم کا حائل کے ساتھ پہننا جائز ہے حالانکہ یہ روایت غریب ہے اور

غریب ہونے کے ساتھ غیر صحیح ہے جس پر فتویٰ نہیں ہے۔
 زہدی نے قدیہ میں برہان محیط سے نقل کیا ہے کہ دھار کے اوپر ریشم کا پہننا
 امام صاحب کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ امام صاحب کے نزدیک اس
 وقت ریشم کا استعمال حرام ہے جبکہ وہ صورۃ بدن سے ملا ہوا ہو اور امام ابو یوسف
 نے لیس معنوی کا اقرار کیا ہے۔ علامہ زہدی نے فرمایا کہ یہ برہان محیط سے تصریح
 ہے کہ امام صاحب کے نزدیک ریشم کا استعمال حرام نہیں ہے۔ جبکہ وہ جسم سے
 متصل نہ ہو حتیٰ کہ اگر سوتی کرتے یا اس کے مثل کے اوپر ریشم کا کپڑا پہنا تو مکروہ
 نہ ہوگا۔ مطلق ہو کہ قباہ اور کسی زائد کپڑے پر پہننا بطریق ادنیٰ مکروہ نہیں ہے۔
 یا مثلاً جہ ریشم کا ہو اور اس کا استر ریشمین نہ ہو اور اس کو سوتی کرتے پر پہنے تو بھی
 مکروہ نہ ہوگا۔ علامہ زہدی فرماتے ہیں کہ اس میں رخصت عظیمہ ہے ایسی جگہ
 میں جہاں اہتمام عام ہو، لیکن میں نے اس قول کو امام ابو حنیفہ سے اکثر کتب میں
 تلاش کیا مگر نہیں پایا۔

اور بعض نے فرمایا کہ ریشم کا پہننا اس وقت مکروہ ہے جبکہ ریشم جسم سے ملی
 ہوئی ہو ورنہ نہیں۔ ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ آپ ریشم کا جبہ پہنے ہوئے تھے۔
 آپ سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کیا اس چیز کو نہیں دیکھ
 رہے ہو جو جسم کے متصل ہے اور اس کے نیچے روئی کا کپڑا تھا۔ پھر زہدی نے فرمایا
 کہ صحیح یہ ہے کہ مطلقاً حرام ہے۔

امام بخاریؒ نے حدیث معراجی میں روایت بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ ایک لانے والا میرے پاس سونے کا طشت لایا۔ (اللہ یت) اس کے
 متعلق فیض طاری میں فرمایا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ واقعہ اس شریعت میں سونے
 کے حرام ہونے سے پہلے کا ہو۔ یہ کہہ دینا کافی نہ ہوگا کہ اس کا استعمال کرنے والا
 وہ شخص ہے جس پر سونا حرام نہیں ہے چونکہ اس کے لانے والے ملائکہ تھے اس
 لئے کافی نہیں ہے کہ جیسے خود حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کو استعمال کرنا حرام

یہ ہے ہی آپ کے غیر کا آپ کے بدن کرم کے لئے اس کا استعمال کیا کر۔

ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ سونے کے استعمال کا حرام ہونا حوالہ دینا کے ساتھ مخصوص ہے اور لیالۃ المعراج میں جو کچھ ہوا اور احوال دنیا سے نہیں ہے۔ واللہ

ما يتعلق بالنظر والمس والاستمنا وما يتعلق به

(دیکھنے، چھونے اور ہاتھ سے مٹی ٹالنے اور ان کے تعلق مس کی)

س: کیا بچیہ عورت کو دیکھنا جائز ہے جبکہ اس سے نکاح کا ارادہ ہو؟

ج: ہاں جائز ہے اگرچہ شہوۃ کا خوف ہو۔ مجمع البرکات میں تبیین سے ایسا ہی نقل کیا گیا ہے۔ مصنف علام فرماتے ہیں کہ اس کی دلیل دراصل یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے جب وحشت محسوس کی تو اپنی جنس کو طلب کیا۔ پس خواب میں چند صورتیں دیکھیں جن میں حضرت حوا کی صورت بھی تھی اسی کو اختیار کر لیا۔ پس حضرت حوا کو اللہ نے آدم علیہ السلام کی بائیں ہلی سے پیدا کیا اور حضرت آدم سے نکاح کر دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت آدم نے نکاح سے پہلے حضرت حوا کو دیکھا لہذا شریعت محمدیہ علی صاحبہا الف الف تحیہ میں بھی اس بات کو جائز قرار دیا گیا۔ (کنزانی رحمہ اللہ)

س: کیا مرد کے چہرہ کو دیکھنا جائز ہے؟

ج: امر دسر سے بچ کر عورت (ستر) ہے نماز کے حق میں اس کا حکم مردوں جیسا ہے اور دیکھنے کے باب میں اس کا حکم عورتوں کے مانند ہے۔ شہوۃ کے ساتھ اس کی طرف نظر کرنا حلال نہیں ہے۔ (کنزانی رحمہ اللہ)

حکایت: بیان کیا گیا ہے کہ علماء میں سے ایک شخص کا انتقال ہو گیا۔ خواب میں ان کو

کسی نے دیکھا کہ ان کا چہرہ سیاہ ہو گیا ہے اس کا سبب پوچھا انہوں نے جواب دیا کہ میں نے ایک خوبصورت لڑکے کو دیکھا جس کی وجہ سے میرا چہرہ آگ میں جل گیا۔ (کلامی معنی لہر کاٹ)

حکایت: نزہۃ المجالس میں ہے کہ ایک عابد نے ایک شخص کو طواف کرتے ہوئے دیکھا جو یوں کہہ رہا تھا۔ اے اللہ میں تجھ سے ایسے تیر سے ہندواں گنتا ہوں جس کے مارنے والے کا پتہ نہ چلے۔ اس عابد نے اس شخص سے اس کا مطلب پوچھا تو اس شخص نے بتلایا کہ میں طواف کر رہا تھا۔ میں نے ایک آنکھ سے ایک خوبصورت لڑکے کو دیکھا میں اچانک فضا سے ایک تیر آکر میری آنکھ میں لگا۔ میں نے اس کو آنکھ سے نکالا۔ اس تیر پر لکھا ہوا تھا کہ تو نے ایک آنکھ سے حرام چیز کو دیکھا۔ عبرت حاصل کرنے کے لئے (کہ اللہ نے کس قدر خوبصورت بتایا ہے) ہم نے تجھ کو ادب کا تیر مارا (تیر مار کر تجھے ادب سے اٹھایا) آئندہ ایسا نہ کرنا اور اگر تو شہوت کی نظر سے دیکھتا تو ہم تجھ کو دل کو کاٹ دیتے والا تیر مارتے۔ (اللہم احفظنا)

س: کیا ہاتھ سے منی نکالنا یا ذکر کو ران سے رگڑ کر یا اس کے علاوہ کسی اور طریقہ سے منی نکالنا جائز ہے؟

ج: ہاتھ وغیرہ سے منی نکالنا برا فعل ہے، حرام ہے۔ روزہ کو فاسد کر دیتا ہے۔ لذت حاصل کرنے کے لئے ایسا کرنا کسی کے لئے جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر کسی شخص پر شہوۃ غالب ہو اور وہ اپنے نفس کی تسکین کے لئے ایسا کرے تو امید یہ ہے کہ اس کو سزا نہ دی جائے گی۔ فتح القدیر میں ہے کہ ہتھیلی کے ذریعہ منی نکالنا حلال نہیں ہے۔ یہی مشائخ نے ذکر کیا ہے۔ اسی میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاتھ سے جماع کرنے والا ملعون ہے۔ اگر اس پر شہوۃ کا غلبہ ہو اور حرام کاری میں مبتلا ہونے کے ڈر سے ایسا کرے تو امید ہے کہ اس سے مواخذہ نہ ہو گا ایسے ہی شریعۃ الاسلام اور حاشیہ بر جندی

علی مختصر الوقت یہ میں ہے۔ نیز اگر روزہ دار نہ ہو تب بھی شہوۃ کے ارادہ سے ایسا کرنا حرام ہے اور اگر تسکین شہوۃ مقصود ہو تو کچھ حرج نہیں ہے۔ (کذا فی الکافی) ایسے ہی عنلیہ، جامع الرموز، درمختار، کفایہ میں ہے۔ ایسا کرنا حرام ہے اور ذکر کو ران میں رگڑ کر منی نکالنے کے متعلق رد المحتار میں ہے کہ اس میں اور ہاتھ سے منی نکالنے میں کچھ فرق نہیں ہے جیسے ہاتھ سے منی نکالنا حرام ہے یہ بھی حرام ہے۔ اور حرمت کی علت یہ ہے کہ منی کھیتی کا پانی ہے اور اس طرح منی نکالنے میں کھیتی کو ضائع کرنا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسے جوان شخص کے متعلق پوچھا گیا جو استناء بالید کرتا تھا تو آپ نے فرمایا کہ باندی سے نکاح کرنا اس سے بہتر ہے۔ (کذا فی احیاء العلوم)

س: کیا حبیبہ مری ہوئی عورت کی ہڈیوں کو دیکھنا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے۔ قدیہ میں ظہیر الدین مرغنیانی سے ایسے ہی نقل کیا ہے۔

س: ایسی عورت جس کے دونوں راستے مل گئے ہوں اور قبل اور دبر کے درمیان

جو حجاب ہے وہ ختم ہو گیا ہو کیا اس سے جماع کرنا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے۔ (کذا فی السراج)

س: ایک مسافر ہے جس کے پاس غسل کے بعد پانی نہیں ہے اور یہ بھی معلوم

ہے کہ قریب میں پانی نہیں ہے کیا ان سب باتوں کے جاننے کے باوجود اس

کا اپنی بیوی سے جماع کرنا جائز ہے؟

ج: امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک ایک روایت میں مکروہ ہے۔ ابن عمر اور ابن

مسعود رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ پانی نہ ہونے کے جاننے کی صورت

میں بیوی سے جماع کرنا جائز نہیں ہے مگر ہمارے نزدیک جائز ہے پس اگر بعد

میں پانی پائے تو غسل کرے ورنہ تیمم کرے یہی ابن عباس، زید، قتادہ، شافعی

اور امام احمد رحمہم اللہ کی ایک روایت ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ نے بسند ضعیف عمرو بن شعیب عن جدہ سے روایت بیان کی ہے۔ عمرو بن شعیب عن جدہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! کوئی آدمی جنبی ہوتا ہے اور پانی پر قادر نہیں ہوتا تو کیا وہ جماع کر سکتا ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا ہاں کر سکتا ہے۔ (کذا فی الہبتۃ)

س: کیا عورت کے لگے ہوئے بالوں کو دیکھنا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے اس لئے کہ عورت کے بال اس کے سر پر ستر کے حکم میں ہیں اور لگے ہوئے بھی ستر کے حکم میں ہیں۔ اصح قول یہی ہے مگر ان کا غسل میں دھونا حرام کر دیا گیا ہے۔ اتنی (کذا فی جامع المصنوعات) اور بر جندی نے فرمایا اور حسن نے روایت بیان کی کہ وہ بال ستر کے حکم میں نہیں ہیں۔ ایسے ہی ابو عبد اللہ ثلجی سے ظہیر یہ میں ذکر کیا ہے۔ قاضی خاں نے فرمایا یہی صحیح ہے اور یہ اختلاف نماز کے جائز اور ناجائز ہونے کے حق میں ہے۔ رہا ان کی طرف دیکھنے کا حرام ہونا پس لگے ہوئے اور غیر لگے ہوئے میں کوئی فرق نہیں ہے۔ (اتنی)

س: کوئی معتادہ عورت ہے (جس کو متعین دن حیض آتا ہے) وہ حیض سے ایام عادت کے پورا ہونے سے پہلے پاک ہو گئی اور اس نے غسل کر لیا تو کیا شوہر اس سے جماع کر سکتا ہے؟

ج: حلال نہیں ہے اور شوہر کے لئے ضروری ہے کہ اس سے دور رہے یہاں تک کہ اس کے ایام عادت گزر جائیں۔ (کذا فی التانغ علی التانغ)

س: کیا اجنبیہ کا چہرہ بلا شہوت دیکھنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے لیکن بلا ضرورت مکروہ ہے چونکہ شہوت کا اندیشہ ہے۔ (کذا فی انساب الاصباب من شرح المکرنی)

س: کیا ایسی صورت میں وطی کرنا جائز ہے جبکہ پاس میں چوپایہ ہو؟

ج: جائز نہیں۔ شرعہ الاسلام میں ہے کہ اس حال میں عورت سے وطی نہ کرے

جبکہ اس کے پاس بچہ یا چوپایا ہو۔ اور خزائن الروایات میں مجموعۃ الروایات میں
الواقعات الحسامیہ سے نقل کیا ہے کہ اگر جماع کیا اور وہاں کوئی سویا ہوا تھا یا
بھنوں تھا اور عاقل بچہ تھا یا بیہوش تھا تو مکروہ ہے۔

ستر کو ستر کیوں کہتے ہیں؟

ج: (صحیح ظہور ہا) اس کے ظاہر ہونے کے قبیح ہونے کی وجہ سے۔ اسی سے کلمہ
عوراء ہے یعنی برا کلمہ اور اسی سے عور العین ہے کہ آنکھ میں نقص اور عیب
ہے۔ (کذا قال النبی فی ما شیء مہدیہ)

س: کیا عورت کی ہتھیلی کا اوپر والا حصہ بھی ستر ہے؟

ج: اس میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ ستر نہیں ہے اسی کو شرعیہ میں
رانج کہا ہے۔ اس روایت کی وجہ سے جس کو ابو دلد نے اپنی مراسیل میں
بیان کیا ہے حضرت قتادہ سے کہ عورت جب بالغ ہو جائے تو نہیں صحیح ہے
کہ اس کو دیکھا جائے بجز اس کے چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے گنوں تک اور
مذہب اس کے خلاف ہے۔ (اتحی)

اور قاضی خاں کے مختلفات میں ہے کہ ہتھیلی کا ظاہر و باطن ستر نہیں ہیں۔

(کذا فی ما شیء النبی علی الاشیاء)

اور ایک قول یہ ہے کہ ستر ہیں جیسا کہ امام نسفی کی عبارت کنز میں اسی کی
طرف مشیر ہے اور مرغینانی کی عبارت ہدایہ میں اور ترمذی کی عبارت تنویر الابصار
میں اسی طرف مشیر ہیں۔ ہتھیلی کے ستر ہونے کے بیان میں نہ کہ ہاتھ کے۔ اس لئے
کہ ہتھیلی کا اطلاق اندرونی حصہ پر ہوتا ہے ظاہر پر نہیں۔

اگر کوئی اعتراض کرے کہ کف کا اطلاق تو ہاتھ پر بھی ہوتا ہے تو اس کا
جواب یہ ہے کہ ہمیں تسلیم ہے لیکن عرف میں کف صرف ہتھیلی کو کہتے ہیں
جو ظاہری حصہ کو مشتمل نہیں ہے۔ یہی ظاہر الروایہ ہے جیسا کہ عینی نے کہا
ہے اور یہی مذہب ہے جیسا کہ در مختار میں ہے۔

س: عورت کے قدم کیا ہیں؟ کیا وہ ستر ہیں؟

ج: اس مسئلہ میں صحیح مختلف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ ستر نہیں ہیں اسی کو علامہ زیلعی نے شرح کنز میں صحیح قرار دیا ہے چونکہ ان کے ظاہر ہونے میں عام ابتلا ہے خصوصاً مانگنے والی عورتوں کے حق میں۔ اسی کو ہدایہ میں صحیح کہا ہے اسی کو ارباب متون نے اختیار کیا۔ یہی قول معتمد ہے جیسا کہ در مختار میں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ قدم مطلقاً ستر ہیں۔ شرح القطع میں اسی کو صحیح کہا ہے۔ علامہ اسماعیلی نے اسی کو اختیار کیا ہے جیسا کہ بتایہ میں ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ عورت کے قدم دیکھنے کے حق میں تو ستر ہیں نماز کے حق میں نہیں۔ سراجیہ میں اسی کو اختیار کیا ہے اور بر جندی نے خزانہ سے کہا ہے کہ قدم نماز کے حق میں ستر نہیں ہیں اور اختیار میں اسی کی تصحیح کی ہے۔ (کذا قال المحموی)

س: کیا عورت کی آواز ستر ہے؟

ج: اس میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ ستر ہے جیسا کہ علامہ نسفی کافی میں اسی کی طرف گئے ہیں۔ چنانچہ فرمایا کہ عورت تلبیہ زور سے نہ کہے چونکہ اس کی آواز ستر ہے۔ صاحب محیط بھی اسی کی طرف گئے ہیں باب الاذان میں جیسا کہ بحر الرائق میں ہے۔ اور فتح القدیر میں نوازل میں تصریح کی ہے کہ عورت کا نغمہ ستر ہے اور اسی پر بناء کرتے ہوئے کہا ہے کہ عورت کا عورت سے قرآن سیکھنا زیادہ بہتر ہے اندھے سے سیکھنے سے۔ اسی لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تسبیح (سبحان اللہ کہنا) مردوں کے لئے ہے اور تالی بجانا عورتوں کے لئے ہے۔ پس نہیں بہتر ہے کہ مرد اس کا آواز سنے۔ (صحیح)

اسی بنا پر اگر کہا جائے کہ عورت اگر بلند آواز سے قرأت کر لے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی تو غلط نہ ہوگا۔

ایک قول یہ ہے کہ آواز ستر نہیں ہے۔ در مختار میں اسی کو رائج کہا ہے۔ ابن
عزیم نے الاشباہ میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور غزیر عیون البصائر شرح معیہ میں
کہ اشبہ (زیادہ اچھا) یہ ہے کہ عورت کی آواز ستر نہیں ہے۔ یہ بات ضرور ہے
کہ فتنہ کی طرف مقصدی ہوتی ہے۔

اعتراض: جب عورت کی آواز ستر نہیں ہے تو انھیں سامنے سے گزرنے
والے شخص کو روکنے کے واسطے سبحان اللہ کہنے سے ایسے ہی اندھے سے قرآن
پڑھنے سے کیوں منع کیا گیا۔

جواب: فتنہ کے ڈر کی وجہ سے۔ یہی وجہ ہے کہ چہرہ اور ہتھیلی گر چہ ستر نہیں
ہیں مگر چہرہ اور ہتھیلی کھولنے سے منع کیا گیا ہے فتنہ کے ڈر کی وجہ سے۔
کیا مرد کے کٹے ہوئے موئے زیر ناف کو دیکھنا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے۔ یہی صبح ہے اور یہ اس قاعدہ کی فرع ہے کہ ہر وہ عضو جو ستر ہو
خود وہ جسم سے جدا ہو جائے تو بھی اس کی طرف دیکھنا جائز نہیں ہے۔ (کذا فی بحر الرائق)
میں: کیا عورت کا بازو ستر ہے؟

ج: اس میں اختلاف ہے۔ بحر الرائق میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے
کہ بازو ستر نہیں ہے۔ اختیار میں اسی کو مختار کہا ہے۔ چونکہ اس کے کھولنے
کی ضرورت ہے خدمت کے وقت نیز بازو زینت ظاہری میں سے ہے جو
کنگن ہے۔

اور مبسوط میں تصحیح کی ہے کہ ستر ہے اور بعض نے یہ تصحیح کی ہے کہ نماز میں
ستر ہے نماز سے خارج نہیں۔

اور مذہب وہ ہے جو متون میں ہے چونکہ وہی ظاہر الروایۃ ہے جیسا کہ شرح
معیہ میں ہے اور در مختار میں ہے کہ بازو ستر نہیں ہے مرجوح قول کی بنا پر۔ اور
نزلیۃ الروایات اور ظہیر یہ میں ہے کہ بازو کے ستر ہونے میں دو روایتیں ہیں۔ صبح
پہلے کہ ستر ہے۔ اتھلی۔ واللہ اعلم۔

مايتعلق بتعظيم اسم الله واسم حبيب الله
وانبياء الله والصحابه والتابعين ومايتعلق به
وتعظيم الكعبة والحرم وغير ذلك

(اللہ جل جلالہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء اور صحابہ اور تابعین کے
نام کی عظمت کے بیان میں اور تعظیم کعبہ اور حرم وغیرہ کی عظمت اور ان کے
متعلقات کے بیان میں

س: ہمارے بلاد میں مشہور (دستور) ہے کہ نیک لوگوں کی قبروں پر ایسا کپڑا (چادر)
ڈالتے ہیں جس پر سورۃ اخلاص لکھی ہوتی ہے کیا اس میں کچھ حرج ہے؟
ج: اس میں قرآن کریم کی لہانت ہے چونکہ یہ چادر میت کی تعظیم کے لئے ڈالی
جاتی ہے اور معبد ل اور مستعمل ہو جاتی ہے اور اللہ کی کتاب کا ابتر ال اللہ کے
غضب کے اسباب میں سے ہے۔ (کذا فی نصاب الاحتساب فی باب الاحتساب
علی من یحضر للتعزیز فی الایام المعہودۃ فی المقبر) مصنف علام فرماتے ہیں
کہ اس سے زیادہ برا وہ ہے جو اہل دکن کرتے ہیں کہ وہ کپڑا جس پر اللہ کا نام یا
قرآن کی سورۃ ہوتی ہے اس کو تمام قبروں پر ڈالتے ہیں خواہ قبور صلحاء اور
زہداء کی بھی نہ ہوں۔

س: جس جا نماز پر اللہ کا نام لکھا ہو اہو کیا اس پر نماز پڑھنا جائز ہے؟
ج: یہ بات جاننا ضروری ہے کہ اللہ کے نام کی تعظیم اور اس کو نجاسات سے دور
رکھنا امور واجبہ میں سے ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کے قول بح اسم ربک الاعلیٰ
سے معلوم ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جو شخص اللہ کا نام سے تو چاہیے کہ اس نام
کی تعظیم کرے اور یوں کہے سبحان اللہ یا اس کے مثل کوئی اور کلمہ کہے جیسا
کہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے اس لئے کہ اللہ کے نام کی تعظیم ہر زمان اور مکان
میں واجب ہے اور کیوں نہ ہو جبکہ وہ بڑی شان والا اور برتر ہے۔ پس اگر اللہ
کا نام کسی بستر پر لکھا گیا تو اس کا بچھانا اور اس پر بیٹھنا مکروہ ہے چونکہ اس میں

اللہ کے نام کا ابتدال ہے حالانکہ اللہ اس سے منزہ ہے۔ (کافی اسرائیہ)
 صاحب سراجیہ فرماتے ہیں کہ مجھے بعض لوگوں نے پٹنا ہوا مصلیٰ ہدیہ میں
 بھیجا جب اس کو کھولا گیا تو دیکھا کہ اس میں قرآنی سورۃ یا نثار لکھے ہوئے
 ہیں۔ پس میں نے اس بات کا حکم دیا کہ اس کو بہترین لفاظہ میں لپیٹ کر
 اونچی جگہ رکھ دو۔ (کذابی مطالب المؤمنین) اسی سے یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ
 پرانے رسائل جن پر اللہ کا نام لکھا ہو اور ان کی ضرورت نہ رہے تو اللہ کے
 نام کو مٹا دیا جائے۔ پھر ماء کثیر میں ڈال دیا جائے یا پاک زمین میں دفن کر دیا
 جائے۔ (کذابی نصاب الاحساب) مگر لوگ اس سے غافل ہیں۔ وہ ایسے رسائل
 کو جلا دیتے ہیں اور راکھ کو راستوں اور نجاستوں میں ڈال دیتے ہیں۔

مصنف علام فرماتے ہیں کہ اسی سے یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ وہ ٹوپی
 جس پر اللہ کا نام لکھا ہو یا ایسا تعویذ جس میں اللہ کا نام ہو اس کو لے کر بیت الخلاء
 میں جانا مکروہ ہے۔

تقیہ میں ہے کہ وہ چیز جس پر اللہ کا نام ہو بیت الخلاء میں جاتے وقت اس کو
 باہر رکھ دے۔ خلاصہ کلام یہ کہ ہر وہ صورت جس میں اللہ یا نبی کے نام کی تعظیم
 میں خلل واقع ہوتا ہو مکروہ ہے۔ واللہ اعلم۔

س: اگر صحابہ کے نام پر رحمہ اللہ اور تابعین کے نام پر رضی اللہ عنہ کہا جائے تو کیا
 یہ جائز ہے؟

ج: جائز ہے مگر بہتر اس کا الٹا ہے جیسا کہ او آخر تنویر الابصار میں ہے۔

س: کاتب نے اللہ کا نام لکھا پھر اس کو مٹانا چاہتا ہے تو کیا تھوک وغیرہ سے مٹانا
 جائز ہے؟

ج: یہ مکروہ ہے۔ اس سلسلہ میں ممانعت آئی ہے۔ (کذابی بحوالہ ائق)

مصنف علام فرماتے ہیں کہ اگر ایسی صورت ہو تو کاتب کیا کرے لفظ اللہ کو
 مٹانے کے بجائے اس کے چاروں طرف خط کھینچ دے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ

کتاب سے غلطی سے لکھا گیا ہے اس کو تھوک و فیروہ سے نہ مٹائے یا اس پر خط کھینچ دے۔ میں نے اپنے شیخ شیخ دلائل علی بن یوسف ملک الباہلی حریری مدنی کو دیکھا۔ ۱۲۸۱ھ میں مدینہ منورہ میں ان کے پاس تھا۔ صحیح دلائل کے لئے، پس جب وہ اللہ کا نام یا نبی کا نام دیکھتے جو مطبوعہ کتاب الدلائل میں داخل ہو تا مگر ان کے نزدیک صحیح نہ ہوتا تو اس کے چاروں طرف خطوط کھینچ دیتے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ کتاب سے نہیں ہے۔ اور مٹانے کو برا سمجھتے تھے۔

س: نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ایک مجلس میں چند مرتبہ سنا تو کیا ہر مرتبہ درود بھیجنا واجب ہے؟

ج: اس میں اختلاف ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہر مرتبہ سننے پر درود بھیجنا واجب ہے اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ کافی ہے۔ (کذا فی تہذیب تفسیر خاں) اور قیہ میں ہے کہ دوسرے قول پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ اجماعی۔

مصنف علام فرماتے ہیں کہ مفتی بہ اور اصح قول قول قول ہے چونکہ اس سلسلہ میں بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں۔ میں نے اصل کتاب کے حاشیہ پر ص ۴۹ پر قلمی لکھا ہوا دیکھا وہ انہ مثبت بہ الفضل لا الوجوب واللہ اعلم۔

س: قرآن پڑھتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک آجائے تو کیا بدستور پڑھتا رہے یا ٹھہر کر درود پڑھے۔

ج: افضل یہ ہے کہ قرآن کریم پڑھتا رہے۔ فارغ ہو کر درود بھیجے تو اچھا ہے ورنہ اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں ہے۔ (کذا فی تہذیب تفسیر خاں من الملتصق)

س: جب صحابی کا نام لے لے تو کیا رضی اللہ عنہ کہنا واجب ہے۔

ج: واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔ (کافی للعبی)

س: کیا انبیاء و غیرہ کے ناموں کے ساتھ اپنی اولاد کے نام رکھنا جائز ہے؟

جائز ہے مگر جب بچہ کا نام نبی یا صلحاء جیسا نام رکھے تو اس بچہ کو لعین عین کلمی
مکھوچ نام لے کر کرنا جائز نہیں ہے اسی لئے علماء نے کہا ہے۔ کل لعین کے
لئے اللہ کے ناموں کے ساتھ اپنی اولاد کا نام رکھنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ
عجم اولاد کی تحقیر کرتے ہیں۔ (کذا فی مطالب العین)

کیا بوقت استنجا قبلہ کا استقبال واجب ہے؟

مکروہ نہیں ہے ہاں پیشاب یا پاخانہ کے لئے استقبال واجب ہے۔
مکروہ ہے۔ (کذا فی فتاویٰ رضویہ)

ج: اگر کپڑے یا کاغذ پر اللہ کا نام لکھا ہو تو اس کو اس بستر کے نیچے جس پر
بیٹھے ہیں رکھنا کیسا ہے؟ کیا مکروہ ہے؟

ج: اس میں دونوں قول ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ مکروہ ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ
مکروہ نہیں ہے۔ (کذا فی فتاویٰ رضویہ)

مصنف علام فرماتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ اگر بستر کے نیچے رکھنا حفاظت
کے لئے ہو یا کوئی اور ضرورت اس بات کی طرف داعی ہوئی ہو تو مکروہ
نہیں ہے جیسا کہ قرآن کریم کی حفاظت کے لئے قرآن پر سر رکھ کر سونا مکروہ
نہیں ہے یا ایسے ہی اس چوپایہ پر سوار ہونا جس کی گون میں کب شریعت
بھری ہوئی ہوں۔ اگر ایسی کوئی ضرورت نہ ہو تو مکروہ ہے۔ واللہ اعلم۔

ما يتعلق باطاعة الزوجات للازواج

و حقوقهم عليهن و حقوقهن عليهم

(عورتوں پر شوہروں کی اطاعت اور ایک کے دوسرے پر حقوق کے متعلق مسائل)

س: کیا شوہر کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنی بیوی کو غیروں کی ملاقات کے لئے
جانے کی اجازت دے؟

ج: بعض امور میں اجازت دے سکتا ہے ان کے علاوہ کے لئے اجازت دینا جائز
نہیں ہے اگر اجازت دیوے تو ایسی صورت میں دونوں گنہگار ہوں گے۔

امور جائزہ میں سے ماں باپ کی ملاقات کے لئے اور ان کی تعزیت کے لئے اور ان کی عیادت کے لئے اجازت دینا ہے۔ ایسے ہی محارم کی ملاقات کی اجازت دینا۔ اگر بیوی دایہ ہو بچے جنوائی ہو اس کو اس کے لئے اجازت دینا۔ مردوں کے غسل کے لئے اجازت دینا جب کہ وہ اس کام کو جانتی ہو۔ مجلس علم میں جانے کی اجازت دینا۔ عورت کا دوسرے کے ذمہ حق ہو اس کے وصول کرنے کے لئے جانے کی اجازت دینا۔ یا عورت پر کسی کا حق ہو اس کو ادا کرنے کے لئے جانے کی اجازت دینا۔ ان امور کے علاوہ اجازت دینا جائز نہیں ہے۔ (کذا فی مطالب المؤمنین من المحیط جامع الفتاویٰ)

مصنف علام فرماتے ہیں کہ ان امور کے لئے بھی اجازت دینا فتنہ سے بے خوف ہونے کے وقت ہے ورنہ بغیر ضرورت اجازت دینا جائز نہیں ہے۔ علماء نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ ہمارے زمانے میں عورتوں کا مجلس علم میں جانا جائز نہیں ہے۔

س: کسی عورت کو کوئی واقعہ پیش آگیا، مسئلہ معلوم نہیں ہے، اس کا شوہر بھی جاہل ہے نیز شوہر کسی عالم سے بھی نہیں پوچھ سکتا کیا ایسی صورت میں عورت بذات خود جا کر مسئلہ معلوم کر سکتی ہے؟

ج: معلوم کرنے کے لئے جاسکتی ہے چاہے شوہر کسی عالم سے پوچھنے سے منع بھی کرے جبکہ واقعہ ایسا ہو کہ عالم سے بغیر پوچھے کام نہ چلے تو عورت کے لئے عالم کے پاس جانا جائز ہے اس لئے کہ امور ضروریہ میں طلب علم ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ (کذا فی فتاویٰ کاظمی علیہ السلام)

س: کیا شوہر کے لئے یہ بات جائز ہے کہ بیوی کے والدین کو بیوی کے پاس جانے سے منع کرے؟

ج: جائز نہیں ہے۔ (کذا فی المسراہ)

س: کیا شوہر کے لئے عورت کو کسی خصلت پر پھینکا جائز ہے؟

جائز ہے۔ علماء نے فرمایا ہے کہ چار باتوں یا ان کے مثل پر پٹائی کر سکتا ہے۔
(۱) جب کہ وہ شوہر کے لئے زینت کو ترک کرے۔

(۲) جب شوہر ہم بستری کے لئے بلائے اور عورت حیض و نفاس سے پاک ہونے کے باوجود انکار کرے۔

(۳) جب کہ عورت شوہر کے مکان سے بغیر اس کی اجازت کے کہیں چلی جائے۔
(۴) نماز چھوڑنے اور غسل جنابت چھوڑنے پر۔ (کذا فی مجمع طبرکات من القیام)

پھر نماز چھوڑنے پر پٹائی کا جائز ہونا ایک روایت کی بنا پر ہے۔ اکثر علماء کا اتباع کرتے ہوئے صاحب کنز نے بھی یہی کہا ہے۔

اور نہایت میں حاکم کا اتباع کرتے ہوئے کہا ہے کہ ترک صلوٰۃ پر مارنا جائز نہیں ہے چونکہ اس کا نفع مرد کو نہیں پہنچتا ہے۔

علماء کا یہ قول کہ ان چار چیزوں کے مثل پر مارنا جائز ہے کا مطلب یہ ہے کہ اگر عورت کسی معصیت کی مرتکب ہو تو شریعت میں اس کی تعزیر مقرر نہیں ہے۔ شوہر کے لئے جائز ہے کہ ایسی صورت میں عورت کی پٹائی کرے۔ پس وہ باندی جس کا نکاح دوسرے شخص سے کر دیا گیا ہو اگر آقا کی بات اور نصیحت نہ مانے تو آقا کے لئے اس کی پٹائی کرنا جائز ہے۔ اسی کے ساتھ اس عورت کا بھی حکم ہے جو بچہ کو مارنے کے وقت مارے چونکہ جب چوپائے کو مارنا منع ہے تو بچہ کو مارنا بطریق اولیٰ منع ہے یعنی ایسی عورت کی بھی پٹائی کرنا جائز ہے۔ ایسے ہی وہ عورت جو شوہر کو گالی دے اس کے کپڑے پھاڑ دے یا اس کی داڑھی پکڑے یا اس کو گدھا اور بیوقوف کہے یا اس کے مثل کوئی اور لفظ کہے۔ ایسے ہی وہ عورت جو غیر محرم کے سامنے اپنا چہرہ کھول دے ایسے ہی وہ عورت جو کسی اجنبی کو گالی دے ایسے ہی وہ عورت جو اجنبی کو اپنی آواز سنائے۔ (کذا فی بحر الرائق فی فصل اتعویر)

مس: کیا شوہر کو اس بیوی کو طلاق دینا واجب ہے جو بدکار ہو، نہ نماز پڑھے نہ روزہ رکھے، نہ شوہر کے دھمکانے سے باز آئے؟

ج: اگر عورت کو غلط کاری (فسق) کی عادت ہو جائے تو شوہر کے ذمہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر واجب ہے اور ان امور میں پٹائے کرے جن امور میں پٹائی جائز ہے۔ اگر پھر بھی باز نہ آئے تو شوہر کے ذمہ طلاق دینا واجب نہیں ہے اس لئے کہ شوہر اپنا حق ادا کر چکا۔ گناہ عورت کے ذمہ ہوگا۔ (کذا فی تہذیب الاموال من الفقہ)

در مختار میں کتاب احیاء الموات سے کچھ پہلے اس کی تصریح کی گئی ہے۔ یہ تو مقتضائے شرعی ہے اور غایت تقویٰ کا مقتضی یہ ہے کہ اس کو طلاق دے دے۔ ایک عابد کا واقعہ بیان کیا ہے کہ اس نے ایک روز اپنی بیوی کے لئے روٹی خریدی۔ بیوی نے روٹی بیچنے والے کی غیبت کی کہ اس نے آپ کو ٹھگ لیا تو اس عابد نے اس کو طلاق دے دی۔ لوگوں نے عابد سے اس کے متعلق سوال کیا کہ تم نے طلاق کیوں دی انہوں نے جواب دیا کہ جب اس نے اس کی غیبت کی تو میں نے طلاق دے دی تاکہ قیامت کے دن مجھے شرمندگی نہ ہو جبکہ اس کو خصماء گھیریں گے۔ (کذا فی حبیہ العالمین للشیخ ابو الیث)

مصنف علام فرماتے ہیں کہ اس واقعہ میں بہت ساری تنبیہات ہیں۔ اول یہ کہ جو شخص غیبت کا عادی ہو اس کے ساتھ نہیں رہنا چاہیے۔ دوم یہ کہ غیبت گناہ کبیرہ ہے۔ سوم یہ کہ کسی شخص کا پیٹھ پیچھے برا ذکر کرنا غیبت ہے گرچہ وہ فعل اس کی عادت ہو اور افعال دنیویہ میں سے ہو مثلاً خیانت وغیرہ۔ لیکن طلاق کا جواز اس وقت ہے جبکہ اداء مہر پر قادر ہو ورنہ طلاق نہ دے۔ (کذا فی الاشیاء المطہرات)

س: کسی عورت کو غسل کرنے سے سر میں تکلیف ہوتی ہے اور شوہر دلی کارا لودہ کرے تو کیا عورت کے لئے منع کرنا جائز ہے؟

ج: عورت کے لئے منع کرنا جائز نہیں ہے اور عورت ایسی صورت میں تنہم کرے۔ (کذا فی فصل جامع للموزن)

س: کیا مرد پر اپنی بیمار بیوی کو وضو کرانا واجب ہے؟

ج: بیوی کو وضو کرانا تو واجب نہیں ہے۔ ہاں اگر اس کا غلام یا باندی بیمار ہو تو اس کو وضو کرانا واجب ہے۔ وجہ فرق یہ ہے کہ غلام اور باندی اس کی ملک میں ہیں ان کی اصلاح آقا ہی پر واجب ہے بخلاف عورت کہ وہ اس کی ملک نہیں ہے۔ (کذا فی تفریق الاشیاء والنسائ)

ما يتعلق بالنساء وفيه الحيض والنفس

(عورتوں سے متعلق مسائل بشمول مسائل حیض و نفاس)

س: کیا عورتوں کو جماعت کے لئے مسجد میں جانا جائز ہے؟

ج: امام ابو حنیفہؒ نے بوڑھی عورتوں کے لئے فقط فجر مغرب اور عشاء میں اجازت دی ہے اور جوان عورتیں کسی بھی نماز کے لئے نہ نکلیں۔ اور صاحبینؒ نے بوڑھی عورتوں کے لئے تمام نمازوں میں جانے کی اجازت دی ہے۔ (کذا فی الہدایہ) مگر اس زمانہ میں فتویٰ عورتوں کے لئے مطلقاً عدم جواز کا ہے خواہ عورتیں بوڑھی ہوں یا جوان۔ جیسا کہ رسائل الارکان میں ہے۔ اس مسئلہ کا ذکر ما قبل میں آچکا ہے۔

س: عورت کی ناف میں زخم ہو، وہیں سے اس نے بچہ جتا اور خون بھی نکلا تو کیا وہ عورت نفاس والی ہو جائے گی؟

ج: نہیں۔ اس لئے کہ نفاس میں یہ شرط ہے کہ نفاس فرج (پیشاب گاہ کے راستے) سے نکلے بلکہ وہ عورت بہنے والے زخم والی کہلائے گی۔ (کذا فی الخ) (فتاویٰ ابن العثیمہ)

س: حائضہ عورت کے روزہ کی قضاء کرنے اور نماز کی قضاء نہ کرنے میں کیا حکمت ہے؟

ج: حکمت یہ ہے کہ ماں حواء نے جب دنیا میں آنے کے بعد پہلی مرتبہ خون دیکھا جبکہ حواء نے باری تعالیٰ کی نافرمانی کی، جنت اور بلند درجہ سے نکالی گئیں اس کے بعد دنیا میں آکر پہلی مرتبہ خون دیکھا تو آدم علی نبیہ علیہ الصلوٰۃ

والسلام سے پوچھا کہ یہ کیا ہے میں کیا کروں؟ حضرت آدمؑ نے فرمایا میں نہیں جانتا تو اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ حواء نماز کو چھوڑ دے۔ جب حوا پاک ہو گئیں تو پھر حضرت آدمؑ سے پوچھا۔ انھوں نے لاعلمی کا اظہار کیا۔ پھر اللہ نے وحی بھیجی کہ نماز کی قضا حوا پر واجب نہیں۔ پھر اسی طرح کا خون حوا نے روزہ کی حالت میں دیکھا تو آدمؑ سے پوچھا۔ حضرت آدمؑ نے روزہ چھوڑنے کا حکم دیا۔ جب پاک ہو گئیں تو پھر آدمؑ سے پوچھا آپ نے روزہ کی قضا نہ ہونے کا حکم نماز پر قیاس کرتے ہوئے دیا۔ تب اللہ نے روزہ کی قضا کا حکم دیا۔ اس وجہ سے کہ آدمؑ نے اللہ کے امر کے بغیر محض قیاس سے کیوں حکم دے دیا۔ (کذا فی البحر الرائق من مواخر التلخیص) مصنف علام فرماتے ہیں کہ اس حکایت میں بہت رموز ہیں۔

اول یہ کہ عورت خن کے لئے ضروری ہے کہ ہر حادثہ میں شوہر سے سوال کرے اور اس کے خلاف نہ کرے جیسا کہ حواء زوجہ آدمؑ نے ہر مرتبہ آدمؑ سے سوال کیا۔

دوم یہ کہ مفتی کے لئے ضروری ہے کہ ہر مسئلہ میں جرأت نہ کرے اس لئے کہ بالکل خطا سے بچنا صرف خدا ہی کی شان ہے بلکہ عدم علم اور عجز کا اظہار کر دے جیسا کہ حضرت آدمؑ نے فرمایا لا اعلم کہ میں نہیں جانتا۔ اپنی رائے بیان کرنے میں عجلت نہ کی۔ یہی وجہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے بعض مسائل میں سکوت اختیار کیا۔ مثلاً ختنہ کے وقت کے بارے میں فرمایا کہ میں نہیں جانتا۔ اور یہ بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مناقب میں سے ہے۔ اس کے لئے ہر سوال کے جواب میں جسارت کرنا اہل عقل کے لئے مناسب نہیں ہے چہ جائیکہ اتنے بڑے امام کے لئے اس قسم کے اور بھی بہت سے مسائل ہیں جو اہل بصیرت پر مخفی نہیں ہیں۔

سوم یہ کہ مجتہد کبھی اجتہاد میں درستگی کو پہنچتا ہے اور کبھی خطا کرتا ہے اور یہ

ہمارے مسائل اعتقادیہ میں سے ہے دیکھئے حضرت آدمؑ نے روزہ کو نماز پر قیاس کیا جو درست نہ نکلا اور اس کے خلاف منکشف ہوا۔

چہارم یہ کہ بندہ جب اللہ جل شانہ کی مخالفت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسی سزا دیتا ہے جو اس کے لئے شاق ہوتی ہے۔ دیکھئے حضرت آدمؑ نے قیاس کیا اور روزہ کی فضا نہ کرنے کا حکم دیا بغیر اللہ کے حکم کے تو اللہ نے اس کے فکس کا حکم دیا اور یہ ایسا حکم ہے جو بینات آدمؑ پر سخت اور دشوار ہے اسی لئے بعض زہاد نے کہا ہے کہ میں ایک گناہ کی وجہ سے چند دن تک صبح کی نماز کے فوت ہو جانے کی سزا دیا گیا اس لئے کہ طلوع صبح صادق کے وقت خیند کا غلبہ اور صبح کی نماز کے ادا کا فوت ہو جانا محض شیطانی غلبہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور غلبہ شیطانی ایسے قلب پر ہوتا ہے جو بینات کا عادی ہو۔ قلب صافی پر شیطان کا تسلط نہیں ہوتا۔ اور اس کی مثال کتے کی طرح ہے کہ اگر کسی جگہ کھانا نہ ہو تو محض دھمکانے سے چلا جاتا ہے اور اگر کھانا ہو تو محض دھمکانے سے نہیں جاتا بلکہ اس کو بھگانے میں تکلف کی ضرورت ہوتی ہے۔ یہی حال شیطان کا ہے جب وہ کسی ایسے صاف قلب کو پاتا ہے جو ثبوت سے خالی ہو اور اس پر تسلط کا ارادہ کرے تو محض جھڑکنے سے بھاگ جاتا ہے اور جب پاد دل کو پاتا ہے تو اس پر غالب آ جاتا ہے۔ چنانچہ مشہور ہے کہ سیدنا حضرت عمرؓ کے سایہ سے شیطان بھاگتا تھا۔ نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا شیطان آپ کے ہاتھ پر مسلمان ہو گیا تھا۔ اسی لیے حضرت آدم علیہ السلام نے حضور کے مناقب میں فرمایا کہ میرا شیطان مجھ پر غالب آ گیا اور آپ کا شیطان آپ کے ہاتھ پر مسلمان ہو گیا اور میری بیوی میری ہلاکت کا سبب ہو گئی بخلاف آپ کی ازواج کے۔ (کنز الدواعی)

اعتراض: اس جگہ یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ حضرت آدمؑ کا قلب تو صاف

تھا مگر آپ پر شیطان کیسے غالب آ گیا؟

ج: غالب نہیں آیا بلکہ جب شیطان نے دیکھا کہ حضرت آدمؑ کی آنکھیں جنت

کی نعمتوں سے شغف ی ہو گئیں اور حضرت آدمؑ جنس کی لذات میں مشغول ہو گئے تو شیطان نے حیلہ کیا اور قسم کھا کر کہا کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں اور تم ہمیشہ جنس میں رہو گے اگر تم نے اس درخت کو کھا لیا تب آدم و حوا نے اس کو کھا لیا۔

اس کے علاوہ ملائچین ہر وی نے تصریح کی ہے کہ حضرت آدمؑ کے عصیان اور شیطان کے ان پر غالب آنے کا سبب یہ ہوا کہ جب آدمؑ پیدا ہو گئے تو عرش کی سابق کی طرف دیکھا۔ وہاں خاتمہ الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نای دیکھا کہ وہ اللہ کے نام کے ساتھ ملا ہوا ہے تو حضرت آدمؑ کے دل میں یہ بات آئی کہ اللہ نے مجھے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اور مجھے اپنا خلیفہ بنایا اور مجھے برگزیدہ کیا اور میرا کرام کیا۔ پس یہ کون ہے جس کا نام اپنے نام کے ساتھ ملا لیا۔ پس دل میں اس بات کا آجائے اس معصیت کا سبب ہوا۔ واللہ اعلم۔

س: کیا نیک عورت کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ مشرکہ یا قاجرہ عورتوں کے سامنے اپنے اعضا کھولے؟

ج: یہ مناسب نہیں ہے۔ قادیانی عالمگیری بحث الفکر میں ہے کہ نیک عورت کے لیے یہ جائز نہیں کہ اس کی طرف قاجرہ عورت دیکھے اس لیے کہ وہ اس کا وصف بھار کے سامنے بیان کرے گی۔ تو اس کے سامنے اپنا دوپٹہ اور نقاب نہ اتارے۔ نیز مومنہ عورت کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ مشرکہ کے سامنے یا کتبیہ کے سامنے اپنا پردہ کھولے مگر یہ کہ وہ اس کی باندی ہو۔ (کنز الدین)

س: کیا عورت کے لیے جائز ہے کہ استقاء حمل کے لیے علاج کرائے؟

ج: ایک قول یہ ہے کہ استقاء مطلقاً ممنوع ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ استقاء اس وقت ممنوع ہے جبکہ خلقت ظاہر ہو جائے۔ ہمارے زمانے میں علماء نے جو از کا فتویٰ دیا ہے۔ قلعہ میں عین الامنہ کر باسی سے نقل کیا ہے کہ بچہ کا کراہ

صورت بننے سے پہلے ایک قول کے مطابق جائز نہیں ہے اور باندی میں
اصح قول ممانعت کا ہے اور اسقاط کے بعد جو خون آئے گا وہ استحاضہ کہلائے
گا۔ (اصحیٰ)

اور خزانۃ الروایات میں سراجیہ سے ہے کہ جو عورت اسقاطِ ولد کا علاج
کرائے وہ گنہگار نہیں ہوگی بشرطیکہ بچہ کی خلقت ظاہر نہ ہوئی ہو اور خلقت کا
ظہور ایک سو بیس دن میں ہوتا ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں جواہر الاخلاطی سے نقل کیا ہے کہ علماء نے ہمارے زمانہ
میں جواز کا فتویٰ دیا ہے مگر چہ ظاہر الخلقہ ہو ایسے ہی خزانۃ الروایات میں دستور
التفتاب متفرقات سے نقل کیا ہے اور فتاویٰ واقعات سے نقل کیا ہے۔ واللہ اعلم۔
میں: کیا عورت کے لیے جائز ہے کہ وہ ایسا تعویذ کرائے کہ اس سے اس کا شوہر
محبت کرنے لگے جبکہ پہلے سے محبت نہ رکھتا ہو؟

ج: یہ حرام ہے۔ فتاویٰ حادیہ میں جامع اصغر سنائی اور غیاثیہ سے ایسے ہی نقل
کیا ہے اور صاحب کتاب نے فرمایا کہ ہم سے ابو نصر محمد بن عبد اللہ نے اپنی
سند سے خالد بن معدان سے روایت بیان کی کہ ایک عورت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ میرا
شوہر مجھ سے بغض رکھتا ہے۔ پس آپ اس بارے میں کیا فرماتے ہیں۔
آپ نے اس عورت کو اللہ سے ڈرنے کا حکم دیدیا۔ وہ کہنے لگی یا رسول اللہ میں
نے ایک کام کیا ہے۔ کیا آپ اس کو اس تک پہنچا دیں گے۔

آپ نے فرمایا تیرا تیرا اس ہو، تیرا تیرا اس ہو، تیرا تیرا اس ہو۔ تین مرتبہ یہی فرمایا
اور فرمایا کہ تو نے بہت بڑی بات کہی ہے۔ تو نے آسمان اور زمین والوں کو تکلیف
پہنچائی ہے۔ پھر آپ نے اس کو نکال دینے کا حکم دیدیا۔ وہ نکال دی گئی۔ آپ نے پانی
سٹا کر وہ جبکہ دھوائی جہاں وہ عورت کھڑی یا بیٹھی تھی۔
مصنف علام فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو اس کے مواقع میں دیکھا جائے

کیونکہ اس حدیث پر موضوع ہونے کے آثار ظاہر ہیں۔

س: کیا حیض کی عادت ایک مرتبہ سے ثابت ہو جاتی ہے یا دو مرتبہ سے؟

ج: اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک دو مرتبہ سے کم میں ثابت نہیں ہوتی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایک مرتبہ سے ثابت ہو جاتی ہے۔ علماء نے کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ (من الاشیاء والظاہر تحت القاعدۃ السورۃ)

(الحدیث مشکوٰۃ)

س: اگر عورت کو ڈاڑھی اُگ آئے تو وہ کیا کرے؟

ج: اس کا اکھاڑنا یا مونڈنا جائز ہے۔ (کذا فی التہذیب والنہج)

س: کسی حاملہ عورت کی وفات ہو گئی اور لوگوں کا غالب گمان یہ ہے کہ اس کے

پیٹ میں بچہ زندہ ہے۔ کیا اس کا پیٹ چاک کرنا جائز ہے؟

ج: ہاں جائز ہے کہ اس کا پیٹ چاک کر کے بچہ نکال لیا جائے۔ (کذا فی صواب

المؤمنین من النہج)

س: اگر حاملہ عورت نماز کی قضا کرے تو کیا یہ اس کے لیے مکروہ ہے؟

ج: میں نے اس کی تصریح نہیں دیکھی۔ مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ خلاف

اولیٰ ہے۔ (کذا فی صواب النہج)

س: مسافر عورت حیض سے پاک ہوئی اس نے تیمم کر لیا مگر نماز نہیں پڑھی تو

کیا شوہر کے لیے جائز ہے کہ اس سے وطی کرے؟

ج: اس کے لیے وطی کرنا جائز نہیں جب تک کہ اتنا وقت نہ گزر جائے جس

میں وہ نماز پڑھ سکے۔ بحر الرائق میں ہے کہ مبسوط میں فرمایا اور حاکم شہید

نے کافی میں ذکر نہیں کیا کہ اگر عورت حیض سے پاک ہو کر تیمم کرے اور

نماز نہ پڑھے تو کہا گیا ہے کہ اس میں اختلاف ہے۔ شیخینؒ کے نزدیک اس

سے جماع کرنا جائز نہیں ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اس سے جماع جائز ہے

مگر اصح قول یہ ہے کہ اس سے جماع کرنا سب کے نزدیک صحیح نہیں ہے

اس لیے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے تیمم کو بمنزلہ غسل کے ان مسائل میں مانا کہ جن کا مبنی احتیاط پر ہے اور وہ رجعت کا ختم ہونا ہے اور وطنی میں احتیاط ترک جماع میں ہے لہذا اس میں تیمم کو اس کے نماز کے ساتھ موکد ہونے سے پہلے بمنزلہ غسل ثابت مانا جائے گا۔ (یعنی)

س: جو خون بچہ کی پیدائش کے وقت بچہ کے اکثر حصہ کے نکلنے سے پہلے آئے تو کیا وہ بھی نفاس میں شمار کیا جائے گا؟

ج: نہیں بلکہ وہ استحاضہ کا خون ہے ہاں جو خون بچہ کے اکثر حصہ کے نکلنے کے بعد آئے وہ نفاس ہے۔ (کذا فی البحر الرائق) واللہ اعلم

مايتعلق باطاعة الوالدين و خفض الجناح للاقارب

(اطاعت والدین اور اعزہ و اقارب کے احرام سے متعلق مسائل)

س: اگر والد بیوی کو طلاق دینے کا حکم کرے حالانکہ وہ مرغوب الطبع ہے تو کیا بیوے پر طلاق دینا واجب ہے۔

ج: جی ہاں طلاق دینا واجب ہے۔ والدین کی رضا اور پیردی کو حاصل کرنے کے لیے اس لیے کہ روایت میں آتا ہے کہ اللہ کی خوشنودی باپ کی خوشنودی میں ہے اور باری تعالیٰ کی ناراضگی والد کی ناراضگی میں ہے۔

امام ابو داؤد نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میرے نکاح میں ایک عورت تھی۔ میں اس سے محبت کرتا تھا اور میرے والد میرے ناپسند سمجھتے تھے میرے والد نے مجھ سے کہا کہ تو اس کو طلاق دے دے۔ میں نے انکار کر دیا۔ میرے والد نے حضور کی خدمت میں آکر عرض کیا۔ پس مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلاق دے دے۔

س: ایک شخص فرض نماز پڑھ رہا ہے اس کے ماں باپ میں سے کسی نے اس کو آواز دی تو کیا اس پر نماز توڑ کر جواب دینا واجب ہے؟

ج: واجب نہیں ہے۔ مگر یہ کہ اس کے والدین میں سے کوئی اس سے فرما رہا

طلب کرے۔ (کذابی رحمہ اللہ برنی ابواب الصلوٰۃ)

س: ایک شخص کو باپ نے ایک حکم دیا اور ماں نے اس کے خلاف حکم کیا تو بیٹا ماں کی اطاعت کرے یا باپ کی؟

ج: اگر والدین کے تمام حکم کی اطاعت اس پر دشوار ہو جائے تو تعظیم و احترام کے اندر باپ کی جانب کو ترجیح دے اور خدمت و انعام والے معاملہ میں ماں کو ترجیح دے۔ چنانچہ اگر وہ دونوں اس کے پاس گھر آئیں تو باپ کے لیے کھڑا ہو جائے اور اگر وہ دونوں مال کا سوال کریں تو ماں سے ابتدا کرے یعنی پہلے ماں کو دے اور اگر ماں باپ کے امر کے اندر اختلاف ہو تو تعظیم کے امر میں باپ کی اطاعت کرے اور انعام کے امر میں ماں کی اطاعت کرے۔ (کذابی مطالب المؤمنین من العقیدہ)

س: کسی عورت کا باپ مریض ہے یا کوڑھی ہے اس کی کوئی خدمت کرنے والا بھی نہیں عورت کا شوہر اس کو باپ کے پاس جانے سے منع کرتا ہے تو کیا عورت بغیر شوہر کی اجازت کے جاسکتی ہے؟

ج: جی ہاں جاسکتی ہے۔ اس مسئلہ میں باپ کی اطاعت کرے اور شوہر کی نافرمانی کرے خواہ باپ مسلمان ہو یا کافر اس لیے کہ والد کے حقوق شوہر کے حقوق پر فوقیت رکھتے ہیں۔ (کذابی فتاویٰ قاضی خاں فی حقوق الزوج)

س: اگر بیٹا والدین میں کوئی ایسی بات دیکھے جو شرعاً ناجائز ہے تو کیا اس کے لیے والدین کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے اس لیے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے میں فائدہ ہے اور

والدین زیادہ حقدار ہیں کہ انھیں فائدہ پہنچایا جائے۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق قرآن نے خبر دی ہے کہ انھوں نے اپنے باپ سے فرمایا کہ اے باپ آپ ایسی چیزوں کی عبادت کیوں کرتے ہیں جو نہ سستی ہیں اور نہ نفع دیتی ہیں۔ اور یوں کہا اے باپ آپ شیطان کی عبادت نہ کریں اس لیے

کہ وہ اللہ کا نافرمان ہے۔ اے باپ مجھے اندیشہ ہے کہ آپ کو اللہ کا عذاب پکڑے اور آپ شیطان کے دلی ہو جائیں۔ جب حضرت ابراہیمؑ کے والد ہاموش ہوئے تو یوں کہا اے ابراہیمؑ کیا تم مجھے میرے خدایوں سے ہٹانا چاہتے ہو تو ابراہیمؑ خاموش ہو گئے۔ اور استغفار میں مشغول ہو گئے۔ لیکن جائز ہونے کے ساتھ یہ ضروری ہے کہ والدین پر سختی نہ کرے اگر وہ ایمان لیں تو بہتر ہے ورنہ خاموش ہو کر استغفار میں مشغول ہو جائے۔ (کذا فی مناسبات)

ما يتعلق بالوالدين بالنسبة الى الاولاد

(اولاد کے بارے میں والدین سے متعلق مسائل)

س: اولاد کا نام اللہ کے نام جیسا رکھنا مثلاً علی، رشید وغیرہ کیا اس میں کچھ حرج ہے؟

ج: اس میں کچھ حرج نہیں ہے اس لیے کہ یہ اسماء مشترکہ میں سے ہیں اور بندہ کے حق میں اس کا غیر مراد ہوتا ہے جو اللہ کے حق میں مراد ہوتا ہے۔ (کذا فی السراج)

س: کیا حقیقہ کے دن بچہ کے بال موٹا واجب ہے؟

ج: واجب نہیں ہے بلکہ مباح ہے سلت بھی نہیں ہے۔ (کذا فی فتاویٰ علیہ العکبر)
نقلاً عن الوجیز للکوری

س: کیا بچہ کے سر کو حقیقہ کے جانور کے خون سے لتھڑنا جائز ہے؟ (کیا خون بچہ کے سر پر ملنا جائز ہے)

ج: اس کو اکثر اہل علم نے مکروہ کہا ہے اس لیے کہ یہ جاہلیت کے کاموں میں سے ہے۔ (کذا فی مطالب المؤمنین عن اکاشف)

س: ایک بچہ پیدا ہوا اور اس نے چامگ دی پھر مر گیا کیا اس کا نام رکھا جائے گا؟
ج: نام رکھنا بہتر ہے۔ معدن الحقائق میں ہے کہ کیا اس کا نام رکھا جائے۔ نام ابو حنیفہ سے نقل کیا گیا ہے کہ نام نہ رکھا جائے۔ اور امام محمدؒ سے منقول ہے

کہ نام رکھا جائے۔ (کذا فی الترمذی) اور مفاتیح المسائل میں ہے کہ اولی نام رکھنا ہے۔ (اتحی)

س: اولاد کے ایسے نام رکھنا جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں مذکور نہ ہوں، نہ پہلے مسلمانوں نے رکھے ہوں کیسا ہے؟ کیا جائز ہے؟

ج: اس میں علماء نے کلام کیا ہے۔ بہتر یہ ہے کہ ایسا نہ کیا جائے۔ (کذا فی نصاب الاصبہانی باب الخامس والاربعین)

س: کیا عبد النبی اور عبد الرسول اور لمة النبی اور لمة الصدیق وغیرہ نام رکھنا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے ہر وہ نام جس میں لفظ عبد یا لمة یا اس کے ہم معنی کوئی لفظ ہو خواہ کسی زبان میں ہو اس کی اللہ کے غیر کی طرف اضافت جائز نہیں ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے شرح فقہ اکبر میں اس کی تصریح کی ہے۔ اس کے متعلق سنن ابوداؤد وغیرہ میں ممانعت کی حدیث بھی آئی ہے ہاں لفظ غلام کی اضافت غیر اللہ کی طرف جائز ہے لہذا غلام رسول جائز ہے عبد الرسول جائز نہیں ہے یا بندہ رسول وغیرہ، یہ بھی جائز نہیں ہے۔

ما يتعلق بقراءة القرآن

وسجدة التلاوة والمصاحف

(قرأت قرآن اور سجدة تلاوت وغیرہ سے متعلق مسائل)

س: قرآن کریم کا پڑھنا سننے سے افضل ہے یا سننا پڑھنے سے افضل ہے؟

ج: سننے میں زیادہ ثواب ہے چونکہ اس میں تدریس زیادہ پایا جاتا ہے بمقابل پڑھنے کے جیسا کہ اشیاء النظائر میں ہے اور رد المحتار میں ہے کہ قرآن کا سننا فرض کفایہ ہے لہذا اگر مکتب میں ایک ہی قاری ہو تو گذر نے والوں پر سننا واجب ہے اور اگر پڑھنے والے بہت سے ہوں اور سننے میں خلل واقع ہو تو سننا واجب نہیں ہے۔ (کذا فی الترمذی من البرہان صاحب الحمید)

قاری کے لیے واجب ہے کہ اگر لوگ کام میں لگے ہوں تو قرآن بلند آواز سے نہ پڑھے اگر زور سے پڑھا تو گنہگار ہو گا اور وہ لوگ قرآن سننے سے معذور سمجھے جائیں گے بشرطیکہ انہوں نے کام قرآن پڑھے جانے سے پہلے شروع کر دیا ہو پس اگر کوئی شخص مسائل لکھ رہا ہو یا فقہ کا مطالعہ کر رہا ہو اور اس کے لیے سننا ممکن نہ ہو تو گناہ قاری کے ذمہ ہو گا۔ (کنز الدقائق ج ۱ ص ۱۵۷)

س: کیا قبروں کے پاس قرآن کریم کی تلاوت جائز ہے؟

ج: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ (کنز الدقائق ج ۱ ص ۱۵۷)

س: کیا قرآن پڑھنے کے علاوہ کسی اور چیز کے شروع میں اعوذ باللہ پڑھا جاسکتا ہے؟

ج: اگر قرآن پاک شروع کرنے کا ارادہ ہو تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے۔ (کنز الدقائق ج ۱ ص ۱۵۷)

س: قراء کے درمیان متعارف یہ ہے کہ وہ ختم کے بعد متفرق آیات مثلاً آیۃ الکرسی اور آمن الرسول اور آیت لقد جعلکم رسول من انفسکم اور باری تعالیٰ کا قول ان رحمة اللہ قریب من المحسنین اور باری تعالیٰ کا قول وما ارسلناک الا رحمة للعالمین وغیرہ تراویح میں پڑھتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟

ج: اس کی کوئی اصل نہیں ہے حقد میں کی کتابوں میں اس کا کچھ پتہ نہیں ملتا ہے اور اتقان فی علوم القرآن میں ہے کہ ایک سورۃ کو دوسری سورۃ سے ملاتا طبعی نے اس کے نہ کرنے کو آداب قرآن میں شمار کیا ہے۔ اس لیے کہ ابو عبیدہ نے سعید ابن مسیب سے نقل کیا ہے کہ آپ نے بلال سے ارشاد فرمایا اے بلال میرا گزر تمہارے پاس سے ہوا تم کبھی ایک سورۃ سے کبھی دوسری سورۃ سے پڑھ رہے تھے۔ حضرت بلالؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں تو

طیب کو طیب کے ساتھ ملا رہا تھا۔ آپؐ نے فرمایا کہ سورۃ کو اسی کے طریقہ پر پڑھو یا آپؐ نے فرمایا کہ اسی کے مثل پڑھو یعنی ایک سورۃ کو پورا پڑھ کر دوسری سورۃ پڑھو یہ روایت مرسل صحیح ہے۔ اور امام ابو داؤد کے نزدیک موصول ہے۔ ابن عون سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن سیرین سے پوچھا کہ ایک شخص ایک سورہ کی دو آیتیں پڑھتا ہے پھر اس کو چھوڑ کر دوسری سورۃ کی چند آیتیں پڑھتا ہے انہوں نے فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک کو چاہیے کہ وہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب نہ کرے اس حال میں کہ وہ جانتا بھی نہ ہو کہ یہ گناہ کبیرہ ہے۔

ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک ایسا کرنا مکروہ ہے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کے اس طریق کو منع فرمایا۔ ابن سیرین نے بھی اس کو مکروہ کہا ہے۔ (انہما)

س: کیا قرآن کریم سے قال نکالنا جائز ہے؟

ج: مکروہ ہے جیسا کہ جامع الرموز میں تحفہ سے منقول ہے۔ ملا علی قاری کی نے بھی اس کے منع ہونے کی تصریح کی ہے جیسا کہ شرح نجۃ میں ہے۔

س: اگر عورتیں ٹاپٹاپ سے قرآن سیکھیں تو کیا یہ غلط ہے؟

ج: جی ہاں مکروہ ہے جیسا کہ قلعہ میں قاضی عبدالجبار سے نقل کیا ہے اس لیے کہ عورتوں کا مردوں سے پڑھنا خواہ وہ اندھا حلق ہو اور عورتوں کا اس کے ساتھ ملافتہ کا باعث ہے نیز عورتوں کا مردوں کو دیکھنا اگرچہ وہ ٹاپٹاپ ہوں خود مکروہ ہے جیسا کہ ابو داؤد نے روایت بیان کی ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما بیٹھی ہوئی تھیں کہ ابن ام مکتوم ٹاپٹاپ صحابی آگئے۔ یہ واقعہ پردہ کا حکم نازل ہونے کے بعد کا ہے۔ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو پردہ میں ہو جانے کا حکم دیا۔ وہ دونوں عرض کرنے لگیں یہ تو ٹاپٹاپ ہیں انہیں تو کچھ نظر نہیں آتا۔ آپؐ نے فرمایا یہ تو ٹاپٹاپ ہیں لیکن

تم تو ان کو دیکھ رہی ہو۔

ج: کیا قرآن پاک کو مزین کرنا جائز ہے؟ (یعنی اس کو متقل کرنا اس پر غلاف وغیرہ چڑھانا)

ج: جائز ہے چونکہ اس میں قرآن کریم کی تعظیم ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔
ج: کیا قرآن کریم پر گرہ لگانا یا وہ بکس اور الماری جس میں قرآن کریم رکھے ہوں ان کو متقل کرنا جائز ہے؟

ج: سلف اس کی کراہت کے قائل تھے چونکہ اس میں سورۃ قراءت سے منع کرنا پلایا جاتا ہے جیسا کہ مساجد کے دروازے بند کرنا مکروہ ہے۔ تاکہ مسجد میں نماز پڑھنے سے منع کرنے کا شبہ پیدا ہو۔ مگر ہمارے زمانہ میں جائز ہے چونکہ قیوں میں فساد ہے بلکہ اس زمانہ میں تو ضروری ہے تاکہ حفاظت ہو سکے۔
(کنزنی جلع الرموز فی باب ملیفسد الصلوۃ)

ج: کسی کافر نے خود قرآن پڑھایا کسی دوسرے شخص کو قرآن سکھایا کیا اس کے مسلمان ہونے کا حکم لگایا جائے گا؟
ج: نہیں۔ (کنزنی فتاویٰ قاضی خاں و کنزنی کشف البرقۃ)

ج: ہمارے اطراف میں رواج ہے کہ وارث مورث کی موت کے دن ہر سال قراء اور حفاظ کو جمع کرتا ہے اور قرآن کریم پڑھواتا ہے تاکہ ثواب میت کو پہنچایا جاسکے۔ ہر شخص ایک پارہ یا دو پارہ بلند آواز سے پڑھتا ہے کیا یہ مکروہ ہے؟
ج: اگر بلند آواز سے پڑھا جائے تو مکروہ ہے چونکہ اس صورت میں قرآن کا سنتا جو فرض ہے اس میں خلل واقع ہوتا ہے۔ خزانۃ الاولیات میں تاہار خانہ میں محیط سے بعض مشائخ سے نقل کیا ہے کہ بلند آواز سے ختم قرآن کرنا جس کو سپارہ پڑھنا کہتے ہیں مکروہ ہے۔

اور قدیہ میں شرح سرخسی سے منقول ہے کہ قوم کے لیے مل کر پڑھنا مکروہ ہے چونکہ اس میں استماع کا ترک لازم آتا ہے۔ اور فتاویٰ ابوالفضل کرمانی سے

نقل کیا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور نہایت میں مشائخ سے منقول ہے کہ جن حضرات نے اس قرآن خوانی کو مکروہ کہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں غلط لازم آتا ہے۔ اور مجتہبی اور عامہ نے اس کو جائز اور بدعت حسنہ کہا ہے اس لیے کہ اس صورت میں تھوڑی دیر میں ختم قرآن کی فضیلت حاصل ہو جاتی ہے۔
س: ایک شخص نماز پڑھ رہا ہے اس کے قریب ایک شخص قرآن بلند آواز سے پڑھ رہا ہے کیا اس میں کچھ قباحت ہے۔

ج: نماز سے خارج قرآن بلند آواز سے پڑھنا افضل ہے اس لیے کہ اس صورت میں ملائکہ آتے ہیں اور شیطان قرآن سن کر دفع ہوتا ہے (امانی)۔ اور (ابو داؤد) اور (عین العلم) میں ہے کہ اگر ریایا نمازی کی تشویش کا اندیشہ ہو تو آہستہ پڑھے ورنہ بلند آواز میں پڑھے۔ (ابھی)

س: کیا قرآن سے اقتباس کرنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے اس میں کوئی شبہ نہیں ہے بلکہ بعض نے تو یہ کہا ہے کہ متفق علیہ ہے۔ علماء اور خطیبوں اور شاعروں نے اس کا استعمال کیا ہے۔ مثلاً قصیدہ بردہ کے ناظم (نظم کرنے والے) نے وغیرہ وغیرہ بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کا استعمال کیا ہے ایسے ہی صحابہ اور تابعین نے بھی کتب فقہ میں علماء نے اس کے جائز ہونے کی تصریح کی ہے۔ بعض مالکیہ عدم جواز کی طرف مائل ہیں۔ مگر ان کے قول کی تردید کے لیے امام مالک کا استعمال کافی ہے۔ اکثر مالکیہ نے اس کو جائز کہا ہے۔ مثلاً ابن عبد البر اور قاضی عیاض اور شیخ دلاؤد مناہلی نے تو مالکیہ اور شافعیہ کا اس کے جواز پر اتفاق نقل کیا ہے۔ (کذا قال ابن حجر فی المنع المکبہ فی شرح القصیدۃ الہمزۃ)

س: محدث کے لیے قرآن چھوٹا جائز ہے یا نہیں؟

ج: حنفیہ میں کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ اور متاخرین نے عموم بلوی کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ ایسا ہی محدث ہے کہ اس کے لیے قرآن

کو بغیر غلاف کے چھونا جائز نہیں ہے۔ اور مختصر الو قایہ میں ہے کہ یہ لوگ قرآن کو نہیں چھو سکتے۔ ناپاک، حائضہ یا نفاس والی عورت اور محدث مگر ایسے غلاف کے ساتھ جو قرآن سے علاحدہ ہو (اتھلی) اور خزائے الروایات میں خلاصہ میں ہے کہ محدث کے لیے قرآن کو چھونا ایسے ہی مکروہ ہے جیسا کہ جنبی کے لیے ایسے ہی صاحبین کے نزدیک کتب تفسیر و حدیث کا حکم ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اصح یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے۔

من: کیا ناپاک، حائضہ اور نفاس والی عورت کے لیے قرآن کریم کو اپنی آستین یا ایسے غلاف کے ساتھ جو متصل ہو چھونا جائز ہے؟

ج: صحیح قول کی بنا پر جائز نہیں ہے اور عام علماء کے نزدیک آستین کے ساتھ چھونا جائز ہے۔ عنلیہ میں صاحب التحفہ نے کہا ہے کہ علماء نے غلاف میں اختلاف کیا ہے۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ غلاف وہ جلد ہے جو قرآن پر ہو۔ بعض نے کہا ہے کہ آستین ہے بعض نے کہا ہے جردان (کپڑے وغیرہ کا تھیلہ) ہے۔ یہی صحیح ہے۔ اس لئے کہ جلد قرآن کے تابع ہے اور آستین یہ اٹھانے والے کے تابع ہے اور تھیلہ دونوں میں سے کسی کے تابع نہیں ہے۔ (اتھلی) اور مراجعہ میں ہے قرآن کو آستین سے چھونا جائز نہیں ہے ظاہر جواب میں۔ (اتھلی)

اور ہدایہ میں ہے کہ غلاف وہ کہلاتا ہے جو قرآن سے علیحدہ ہو نہ وہ جو اس سے متصل ہو مثلاً جلد، یہی صحیح ہے اور آستین سے چھونا مکروہ ہے چونکہ وہ حامل قرآن کے تابع ہے۔ بخلاف کتب شریعت کے کہ اہل کتب کے لیے ان کو آستین سے چھونا ضرورت کی وجہ سے جائز ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے۔ اسی لیے فتاویٰ میں فرمایا کہ جنبی اور حائضہ کے لیے قرآن کو آستین سے چھونا جائز نہیں ہے ایسے ہی پہنے ہوئے کسی اور کپڑے سے چھونا بھی ناجائز ہے۔

اور کفلیہ میں محیط میں ہے کہ ہمارے بعض شلخ نے فرمایا کہ حائضہ کے لیے قرآن کو آستین سے چھونا مکروہ ہے اور عام شلخ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ امام ترمذی کی جامع صغیر میں ہے کہا گیا ہے کہ اگر محدث نے (بے وضو شخص نے) قرآن کو آستین سے چھولیا تو جائز ہے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ سے اس میں دوردایتیں ہیں اور جو بات کتاب میں فرمائی وہی صحیح ہے۔ اس لیے کہ آستین اٹھانے والے کے تابع ہے یہی وجہ ہے کہ اگر کسی شخص نے آستین کو ناپاک جگہ بچھا کر سجدہ کیا تو جائز نہیں ہے۔

اور ہنلیہ میں محیط میں ہے کہ عام شلخ کے نزدیک آستین سے چھونا مکروہ نہیں ہے چونکہ ہاتھ سے چھونا نہیں پایا گیا اور حرام چھونا ہے اور اس کے معنی ہاتھ سے چھونا بغیر حائل کے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی اجنبی عورت کچڑ میں گر جائے اور دھنس جائے تو اجنبی مرد کے لیے اس کو کپڑے کے حائل سے پکڑنا حلال ہے نیز حائل کے ساتھ چھونے سے حرمت معاہرہ ثابت نہیں ہوتی ہے۔

اور ذخیرہ میں امام محمد سے منقول ہے کہ آستین سے چھونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ امام محمد سے اس میں دوردایتیں ہیں۔ (ابو) مس: کیا قرآن کریم کو گلے میں لٹکے ہوئے رومال سے چھونا جائز ہے؟

ج: میں نے اس کی تصریح نہیں دیکھی لیکن مناسب یہ ہے کہ جائز نہ ہو۔ فتح القدیر میں فتاویٰ سے منقول ہے کہ جب عورت حائضہ کے لیے قرآن کو آستین یا کپڑے کے کسی حصہ سے چھونا جائز نہیں ہے۔ اس لیے کہ کپڑے بھی ہاتھوں کے منزلہ میں ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص نماز میں نجاست پر کھڑا ہو اور اس کے پیروں میں جوتے ہیں تو اس کی نماز نہ ہوگی اور اگر کسی نے اپنے جوتے یا جراب بچھا کر ان پر نماز پڑھی تو جائز ہے۔ پس گلے میں لٹکا ہوا رومال بمنزلہ کپڑوں کے ہے لہذا اس محدث کے لیے اس سے چھونا جائز نہیں ہے۔ پھر مجھے اس کی تصریح مل گئی۔ مجھ سے میرے بعض بھائیوں

نے کہا کہ کیا قرآن کو گلے میں لٹکے ہوئے رد مال سے چھونا جائز ہے یا نہیں۔
 میں نے جواب میں کہا کہ اس سلسلہ میں کوئی نقل تو نہیں جاتا مگر میرے
 نزدیک جو چیز ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ اگر چھونا رد مال کے کنارے سے ہو اور
 رد مال اس طرح ہو کہ لوڑھنے والے کی حرکت سے حرکت کرتا ہو تو جائز
 نہیں ہونا چاہیے۔ اور اگر اس کی حرکت سے حرکت نہ کرتا ہو تو جائز ہونا
 چاہیے۔ چونکہ فقہاء نے قول صورت میں اس کا اعتبار کیا ہے۔ دوسری میں
 نہیں۔ چنانچہ انھوں نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے نماز پڑھی اور اس کے سر پر
 پگڑی ہے جس کا ایک کنارہ تپاک ہے اگر وہ اس کنارہ کو ڈال دے اور اس کی
 حرکت سے وہ حرکت کرتا ہو تو نماز نہیں ہوگی۔ (امام)

س: کیا بچوں کو قرآن پاک دینا جائز ہے حالانکہ وہ عموماً بے وضو ہوتے ہیں اور
 پاکی سے دور ہوتے ہیں؟

ج: کہا گیا ہے کہ مکروہ ہے اور گناہ دینے والے کے ذمہ ہے جیسا کہ بچہ کو زیور
 پہنانا اور شراب پلانا اور ریشم پہنانا اور پازیب پہنانا۔ اور تقاضا حاجت کے
 وقت اس کو قبلہ رخ ٹھکانا وغیرہ وغیرہ جو چیزیں مردوں کے لیے حرام ہیں
 وہ بچوں کو کرنا بھی ممنوع ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ بچوں کو قرآن دینے میں کوئی حرج نہیں ہے اس لیے
 کہ نہ دینے کی صورت میں حفظ قرآن کی تفسیح ہے اور ان کو بلا ضرورت کا
 حکم دینے میں حرج ہے۔ یہی صحیح قول ہے۔ (کافی المہدیہ)

س: کیا جنبی کے لیے قرآن کو دیکھنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے اس لیے کہ جنابت نے آنکھ میں
 حلول نہیں کیا ہے۔ (کافی جامع الرموز وغیرہ)

س: کیا دشمن کے ملک میں قرآن لے کر جانا جائز ہے؟

ج: دشمن کی سر زمین میں سفر کے وقت قرآن ساتھ لے جانا جائز نہیں ہے مگر

اپنے فکر کے ساتھ جائز ہے جو مومن ہو کفار کے غلبہ سے۔ تبیین شرح کنز میں ہے کہ چونکہ ایسی صورت میں گویا قرآن کریم کو استخفاف کے لیے پیش کرنا ہے۔ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کہ دشمن کے ملک میں قرآن سفر میں نہ لے جاؤ کی یہی مراد ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ یہ ممانعت ابتداء اسلام میں تھی جبکہ قرآن کریم کے نسخے کم تھے اور پڑھنے والے بھی کم تھے۔ اس وقت بعض قرآن کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ تھا مگر جب مصاحف اور قراء کثیر ہو گئے تو یہ ممانعت منسوخ ہو گئی۔ قول اول اسح اور اسوط ہے۔ (کنز الدقائق)

س: کیا قرآن کریم کو بوسہ دینا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ یہ عمل صحابہ سے بھی نقل کیا گیا ہے۔ فضائل الروایات میں فتاویٰ صوفیہ سے منقول ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے متعلق نقل کیا گیا کہ آپ ہر روز صبح کو قرآن اٹھاتے، اس کو بوسہ دیتے، اپنے چہرے سے ملتے۔ (اتحی) قدیہ میں مجدد الائمہ ترجمانی سے باب ما یصلق بالمقابر میں اور شرح جامع صغیر میں ہے کہ دیلمہ کا بوسہ اسلام کے وقت حجر اسود کا بوسہ اور قرآن کا بوسہ ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ ہر صبح قرآن ہاتھ میں لیتے، اس کو بوسہ دیتے اور فرماتے کہ میرے پروردگار کا مہد اور حکم نامہ ہے۔ (اتحی)

س: قرآن قرآن حضور پرورد و بھیجے سے افضل ہے یا درود بھیجنا قرآن سے افضل ہے؟

ج: قرآن افضل لا کار میں ہے اس لیے کہ وہ اللہ کا کلام ہے جیسا کہ حسن حسین میں ہے مگر وہ اوقات جن میں نماز مکروہ ہے مثلاً صبح کی نماز کے بعد سے طلوع شمس تک ان میں تسبیح دعاء اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا افضل ہے قرآن کریم کی تلاوت سے۔ سلف ان اوقات میں تسبیحات پڑھتے تھے

تلاوت نہیں کرتے تھے ہلال نے یہی جواب دیا ہے قرآنی ماہگیری میں
غرائب سے یہی نقل کیا گیا ہے۔

س: کیا طواف کرتے ہوئے قرآن کریم کی تلاوت جائز ہے؟
ج: مکروہ ہے چونکہ بوقت طواف اوجہ جات مقبول ہیں نہ کہ قرأت قرآن۔
(کنز الدقائق فی ماہگیری من المسند)

س: کیا قرآن کو فارسی زبان میں لکھنا جائز ہے؟
ج: ایک دو آیت فارسی میں لکھنا جائز ہے زیادہ نہیں۔ (کنز الدقائق فی ماہگیری من المسند)

س: کیا قرآن کریم کی تعلیم پر اجرت لینا جائز ہے؟
ج: نصاب الاحساب میں ہے کہ ذخیرہ میں مذکور ہے کہ تعلیم قرآن
پر اجرت طلب کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لیے کہ تعلیم قرآن باب احساب
میں سے ہے یعنی ان افعال میں سے ہے جن پر ثواب ملتا ہے اور فعل احساب
پر اجرت واجب نہیں ہوتی مگر فتویٰ ہمارے زمانہ میں اجرت کے واجب
ہونے پر ہے اور اجارہ کے جوہر پر ہے۔ چونکہ امور دینیہ میں مکاسل ظاہر
ہو چکا اور بیت المال سے پڑھانے والوں کے وظائف ختم ہو گئے۔ مالداروں
میں مردت کی کمی ہو گئی اور سلف کے زمانہ میں ہمارے علماء نے اس کو مکروہ
کہا ہے۔ چونکہ ثواب کے حصول پر ان کا حرم قوی تھا۔ (نہی)

س: کیا قید خانوں اور مقام کے سرانے حصول مال کی خاطر قرآن پڑھنا جائز ہے؟
ج: مکروہ ہے۔ (کنز الدقائق فی ماہگیری من مسند المسند)

س: کیا قرآن کو اُلتا پڑھنا (بایں طور کہ ایک سورہ پڑھے پھر اس سے پہلے والی
سورہ پڑھے علیٰ ہذا القیاس) جائز ہے؟

ج: مکروہ ہے۔ حضرت عبداللہ سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ ایسا نہیں
اُلتے دل والا ہے۔ (کنز الدقائق)

س: رواج ہے کہ ختم قرآن کے وقت معوذتین کے بعد سورہ بقرہ کو تلاوت کرنا
پڑھتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟

ج: یہ مستحب ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ ایک شخص نے نماز میں پہلی
رکعت میں معوذتین پڑھا تو بعض علماء فرماتے ہیں کہ دوسری رکعت میں
فاتحہ اور سورہ بقرہ کا کچھ حصہ پڑھے تاکہ وہ حال مرتحل ہو جائے۔ (لیکن
حالا مرتحل) یعنی ختم کر کے فوراً شروع کرنے والا ہو جائے۔ بعض نے کہا ہے
کہ دوسری رکعت میں قل اعوذ ب اللہ من الہم و ہر پڑھے اور خزانۃ الروایات
میں ذخیرہ سے ہے اور ذخیرہ میں فتاویٰ سر قندی سے ہے کہ جو شخص قرآن
کریم کا نماز میں ختم کرے تو جب رکعت اولیٰ میں معوذتین پڑھ چکے تو رکوع
کرے پھر دوسری رکعت میں کھڑا ہو جائے اور سورہ فاتحہ پڑھ کر سورہ بقرہ
میں سے کچھ پڑھے اس لیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگوں
میں بہترین شخص حال مرتحل ہے یعنی جو ختم کر کے فوراً شروع کر دے۔

س: کیا ختم قرآن کے وقت سورہ اخلاص تین مرتبہ پڑھنا مستحب ہے؟
ج: بعض مشائخ کے نزدیک مستحب نہیں ہے۔ مشائخ عراق نے اس کو مستحب
سمجھا ہے مگر یہ کہ ختم فرض نماز میں ہو تو سورہ اخلاص کو مکرر نہ کرے۔ (کذا
فی العالقیہ)

س: اگر آیت سجدہ کے بیچے کی تو کیا سجدہ و تلاوت واجب ہو گیا؟
ج: واجب نہیں ہوا مگر یہ کہ آیت سجدہ کی تلاوت کرے۔ (کذا فی البحر الرائق)
س: کافر سے آیت سجدہ سنی تو کیا سجدہ واجب ہو گیا؟

ج: واجب ہو گیا اس لیے کہ وجوب کا سبب پڑھنے والے کے حق میں تلاوت
ہے اور سننے والے کے حق میں سننا ہے اور سننا پایا گیا اسی وجہ سے چھوٹے
بچے سے سن کر یا مجنون اور حائضہ اور نفساء سے آیت سجدہ سن کر سجدہ
تلاوت واجب ہو جاتا ہے۔ بعض نے کہا کہ بچہ اور مجنون سے سن کر سجدہ

واجب نہیں ہوتا۔ (کذا فی تہذیب الاحق)

سونا والے نے سوتے ہوئے آیت سجدہ پڑھی پھر اسے بتلایا گیا تو کیا اس پر سجدہ تلاوت واجب ہے؟

ج: امام سرخسی کے نزدیک واجب نہیں ہوتا ہے اور بعض اقوال میں واجب ہو جاتا ہے۔ یہ ان مسائل میں سے ہے جن میں سونے والا جاگنے والے کے مانند ہے۔ ایسے مسائل پچیس ہیں جو اشباہ میں مذکور ہیں۔ علامہ حویٹی نے غزویون البصائر میں فرمایا کہ میرے نزدیک وجوب کا قول صحیح ہے، چونکہ امر عبادت میں احتیاط کا تقاضا یہی ہے، جیسا کہ تمار خانہ میں ہے اور فتاویٰ عالمگیری میں نصاب سے منقول ہے کہ یہی اصح ہے۔

س: اگر سونے والے سے آیت سجدہ سنی تو کیا سننے والے پر سجدہ واجب ہے؟

ج: واجب ہے۔ یہی صحیح ہے۔ (کذا فی المضمرات)

س: سواری پر بیٹھے ہوئے آیت سجدہ پڑھی تو کیا اشارہ سے سجدہ کرنا جائز ہے؟

ج: قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ درست نہ ہو اس لیے کہ سجدہ تلاوت واجب ہے۔ لہذا بغیر عذر کے اشارہ سے جائز نہ ہو گا مگر علماء نے استحساناً جائز قرار دیا ہے چونکہ تلاوت ایک دائمی امر ہے بمنزلہ نفل کے پس نیچے اترنے کو شرط قرار دینے میں حرج ہے۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ سجدہ چوپایہ پر بیٹھے ہوئے واجب ہو اور اگر سجدہ زمین پر بیٹھے ہوئے واجب ہو تو سواری کی حالت میں اشارہ سے سجدہ کافی نہ ہو گا اس لیے کہ جو چیز کامل واجب ہوئی ہو اس کو ناقص ادا کرنا جائز نہیں ہے۔ (کذا فی البحر الرائق)

س: چوپایہ پر بیٹھے ہوئے ایک آیت سجدہ چند مرتبہ پڑھی اور چوپایہ کے پیچھے ایک شخص ہے جو اسے ہنکار رہا ہے وہ بھی آیت سجدہ سن رہا ہے تو کیا ایک سجدہ کافی ہے یا جتنی بار اس نے پڑھا اتنی مرتبہ واجب ہے؟

ج: پڑھنے والے کے لیے ایک سجدہ کافی ہے چونکہ اس کی مجلس ایک ہے اور سننے

والے پر سب سجدے واجب ہیں (جتنی مرتبہ بھی اس آیت سجدہ کو سنے)
(کذابی قلوئی ماضی میں)

س: اگر حائضہ عورت آیت سجدہ پڑھے تو کیا اس پر بھی سجدہ واجب ہے؟
ج: واجب نہیں ہے چونکہ جب اس سے فرض ساقط ہو گیا دفع حرج کے لیے
پس واجب جو فرض سے کم درجہ کا بطریق اولی ساقط ہو جائے گا۔ (کذابی
الناصح)

س: سجدہ تلاوت میں کیا پڑھا جائے؟

ج: یوں پڑھے سبحان ربنا ان کان وعد ربنا لمفعولا اور اسح یہ ہے
کہ وہ تسبیح کہے جو نماز کے سجدہ میں کہی جاتی ہے۔ (کذابی القلطۃ من السہو)

س: طوطی سے آیت سجدہ سنی تو کیا سجدہ تلاوت واجب ہے؟

ج: واجب نہیں ہے یہی مختار ہے۔ (کذابی قلوئی مالکیری)

س: پورا قرآن ایک ہی مجلس میں ایک شخص نے ختم کیا تو ایک سجدہ واجب ہو گا یا
چودہ؟

ج: چودہ سجدے واجب ہوں گے نہ کہ ایک۔ (کذابی السراج)

س: جب سجدہ کا ارادہ کرے تو بیٹھا ہوا ہی کرے یا کھڑا ہو کر کرے؟

ج: افضل کھڑے ہو کر کرنا ہے۔ یہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی
ہے۔ (کذابی تین المتفق)

س: آیت سجدہ فارسی میں پڑھی تو کیا سننے والے پر سجدہ واجب ہے؟

ج: امام صاحب کے نزدیک مطلقاً واجب ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک تفصیل ہے۔
اگر سامع کو یہ معلوم ہے کہ یہ شخص قرآن پڑھ رہا ہے تو واجب ہے ورنہ نہیں۔ مگر
صحیح قول یہ ہے کہ بالاتفاق واجب ہے۔ (کذابی قلوئی مالکیری من عید المسرخی)

س: جب سجدہ تلاوت کا ارادہ کرے تو کیا پہلے تکبیر کہے؟

ج: جی ہاں۔ شروع اور آخر دونوں جگہ تکبیر کہے۔ یہی مختار ہے۔ (کذابی جامع المسمرات)

اور حسن نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت بیان کی ہے کہ شروع میں تکبیر کہے آخر میں نہیں۔ ایک قول ہے کہ شروع میں تکبیر کہنا سب کے نزدیک ہے اور آخر میں امام محمدؒ کے نزدیک تکبیر کہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تکبیر نہ کہے۔ (کذا قال ابو جہدی)

آیت سجدہ طلوع شمس کے وقت پڑھی تو کیا یہ جائز ہے کہ غروب شمس یا اور کسی وقت مکروہ میں اس کو ادا کر لے؟

ما حین کے نزدیک جائز ہے۔ (کذا فی مطالب المؤمنین من میں السائل) ایک قول یہ ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ چونکہ جب دن چڑھ گیا تو وہ شخص ادا کئے کامل پر قادر ہو گیا لہذا اوقات مکروہہ میں ادا نہیں کیا جائے گا۔ شیخ ابو بکر محمد ابن فضل نے اسی کا فتویٰ دیا ہے۔ قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ جائز نہیں ہے۔ کیا سجدہ کو آیت سجدہ کی تلاوت سے مؤخر کرنا جائز ہے؟

کہا گیا ہے کہ نماز میں تو مؤخر کرنا مکروہہ ہے اور نماز سے خارج میں ایسا کرنا مکروہہ نہیں ہے۔ اور امام طحاویؒ نے ذکر فرمایا ہے کہ تاخیر کرنا مطلقاً مکروہہ ہے۔ یہی اصح ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ خارج صلوٰۃ تاخیر کرنا مکروہہ تنزیہی ہے۔ (کذا فی البحر الرائق)

آیت سجدہ کو رکوع یا سجدہ میں پڑھی تو کیا سجدہ واجب ہے؟ واجب نہیں ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ اس پر سجدہ تلاوت لازم نہیں ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ سجدہ تلاوت تو واجب ہوا لیکن رکوع یا سجدہ ہی میں ادا ہو گیا۔ (کذا فی التلخیص) مصنف علام فرماتے ہیں کہ اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ سجدہ تلاوت کو رکوع یا سجدہ میں ادا کرنا نیت پر موقوف نہیں ہے۔ (یعنی یہ کہ اگر نیت کی تو ادا ہو گا ورنہ نہیں) مگر اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

س: ایک شخص کے ذمہ بہت سے سجدہ ہو سکے وہ ان گاپے درپے لگا کر پڑھتا ہے تو کیا قیمن کی نیت کرنا ضروری ہے؟

ج: ضروری نہیں ہے۔ (کذا فی البدیہہ)

س: کیا سجدہ تلاوت کے لیے نماز کے علاوہ کار کوغ بھی کافی ہے۔

ج: جی ہاں خارج صلوٰۃ رکوع بھی اس کے لیے کافی ہو گا ظاہر روایت میں ہے۔ (فی البدیہہ من لہو دہ)

س: ایک شخص نے آیت سجدہ پڑھی مگر حرف سجدہ نہیں پڑھا تو کیا سجدہ تلاوت واجب ہو جائے گا۔

ج: واجب نہیں ہو گا یہی حکم اس وقت ہے جبکہ صرف حرف سجدہ پڑھے اور اس کے ساتھ اکثر آیت نہ پڑھے۔ خزانۃ الاولیات میں فتاویٰ غیاثیہ سے منقول ہے کہ حرف سجدہ کے ساتھ نصف آیت سے زیادہ ضروری ہے سجدہ کے وجوب کے لیے عام ہیں کہ بعض آیت سے زیادہ حرف سجدہ پہلے پڑھے یا بعد میں پڑھے۔ (انجی)

س: پڑھنے والے کی مجلس تو بدل گئی مگر سامع کی مجلس نہیں بدلی تو کیا سامع پر متعدد سجدے واجب ہوں گے؟

ج: متعدد سجدے سامع پر واجب نہیں ہوں گے اسی پر فتویٰ ہے۔ (کذا فی البدیہہ) فائدہ ہم اس جگہ اختلاف مجلس کا مسئلہ اور اس کی جزیات ذکر کرتے ہیں۔ چونکہ یہ مسئلہ مختص ہے سو جاننا چاہیے کہ مجلس مختلف نہیں ہوتی خواہ کتنی ہی طویل ہو جائے خواہ کھانا کھالے خواہ پانی پی لے یا کھڑا ہو جائے یا تیل پڑے ایک دو قدم یا مثلاً سواری پر سوار تھا اور نیچے اتر جائے یا نیچے کھڑا تھا اور سواری پر سوار ہو جائے یا گھر مسجد کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے میں چلا جائے مگر یہ کہ گھر یا گھر سے بلا شلو کا گھر ہوتا ہے اور مسجد کا ہر دو حصہ جس میں اقتدا صحیح ہو وہ مکان واحد کے منزلہ میں سمجھا جائے گا۔ نیز کشتی کا چلنا مجلس کو ختم نہیں کرتا۔ بخلاف چوپایہ کے

چلے کے کہ اس سے مجلس منتقل ہو جاتی ہے اگر ایک شخص نے ایک شان پر آیت
 بعد از تلاوت کی پھر دوسری شان پر بیٹھ کر وہی آیت پڑھی تو اس میں غلطی کا
 اختلاف ہے صحیح قول ہے کہ وجوب کمرہ ہو جائے گا ایسے ہی اگر آیت بعد از پہلی
 ہونے (دانیل چلانے) کے وقت متعدد مرتبہ پڑھی یا بہت چلائے وقت یا گزرائے
 کے وقت پڑھی تب بھی نیکی حکم ہے اور وہ شخص جو خوش میں تیرتے ہوئے
 آیت بعد از بار بار پڑھ رہا ہو تو لام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر خوش کی لہائی
 پہنائی مسجد جتنی ہو تو بعد کا وجوب کمرہ نہیں ہو گا مگر صحیح قول یہ ہے کہ وجوب
 کمرہ ہو گا فتاویٰ قاضی خاں میں ایسا ہی ہے اور اگر کوئی شخص دوران تلاوت تسبیح
 و تہلیل میں مشغول ہو گیا تو مجلس کا حکم منتقل نہیں ہو گا اور اگر آیت بعد از پڑھ
 چلے ہوئے بار بار پڑھی تو ہر مرتبہ پڑھنے سے بعد واجب ہو جائے گا ایسے ہی اگر
 بین بنگی میں بنگی کے ارد گرد پڑھا (حوالہ الرضی فی الطلحونۃ) تب بھی
 یہی حکم ہے۔ کیا صحیح ہے کہ (زمانی تہذیب و تہذیب) اور فتاویٰ عالمگیری میں
 میاں سرخسی سے منقول ہے کہ اگر درمیان میں غسل کثیر کر لیا یا اس طور کہ خوب کھانا
 کھا لیا خوب پی لیا یا کروٹ پر سو گیا یا بیچ و شراب کی پلاس کے غسل کوئی اور کام کیا تو
 مجلس منتقل ہو جائے گی ایسے ہی اگر نکاح کیلئے کلموں سے زیادہ قلم لکھا عورت نے
 بچہ کو دودھ پلایا تو بھی مجلس منتقل ہو جائے گی ایک رکعت سے دوسری رکعت
 کی طرف منتقل ہونے سے لام محمد کے نزدیک مجلس بدل جائے گی بخلاف لام ابو
 یوسف کے کہ (زمانی تہذیب و تہذیب) میں سو گئے بیٹھے سو گیا تو مجلس منتقل نہیں ہو گی کہ (زمانی تہذیب
 و تہذیب) ایسے ہی محض کمرہ ہونے سے مجلس منتقل نہیں ہوتی۔ (مفت ابوبکر)

ما يتعلق بالمساجد وما يفعل فيها وما لا يفعل

(مسجد سے متعلق مسائل کہ اس میں کیا کیا جائے کیاتہ کیا جائے)

عن ایک شخص مسجد میں داخل ہوا مودن تو ان دے رہا ہے تو کیا آنے والا بیٹھ

جائے یا کھڑے ہو کے انتظار کرتا رہے۔

ج: مستحب یہ ہے کہ بیٹھ جائے پھر تکبیر کے وقت کھڑا ہو۔ (کذلک اسراجیہ)
س: ایک شخص مسجد میں آیا اس حال میں کہ اس سے جماعت فوت ہو چکی ہے تو
کیا لوٹ جائے یا مسجد میں داخل ہو جائے؟

ج: اگر جماعت کے ساتھ نماز کے ارادہ سے آیا اور جماعت نہ ملی تو مستحب یہ
ہے کہ واپس نہ جائے بلکہ مسجد میں داخل ہو جائے اور اپنی تنہا نماز پڑھ لے
تاکہ مسجد کا ثواب حاصل ہو سکے۔ (کذلک جامع مدرّس و غیرہ)

س: کیا مسجد میں دنیوی باتیں کرنا جائز ہے؟

ج: مسجد میں دنیوی باتیں کرنے کے لیے بیٹھنا بالاطلاق حرام ہے چونکہ مسجد
اس کام کے لیے نہیں بنائی گئی۔ (کذلک مجمع المبرکات) اور دنیوی باتوں کے علاوہ
کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ دنیوی کلام مباح مسجد میں جائز ہے کلام مکر
جائز نہیں ہے۔ مثلاً دنیوی جھوٹے قصے کہانیاں، فتاویٰ عالمگیری میں
تر تاشی سے منقول ہے کہ مسجد میں کلام مباح جائز ہے اگرچہ بہتر اللہ کے
ذکر میں مشغول ہونا ہے۔ اور خزائن اللعقہ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ
مسجد میں کلام دنیوی مطلقاً حرام ہے چنانچہ اس میں فرمایا گیا ہے کہ مسجد میں
دنیوی بات نہ کرے لیسے عی سراجیہ میں ہے۔ اسی طرح خریدنا، بیچنا، گمشدہ
چیز کا اعلان کرنا، شعر کہنا وغیرہ مسجد کی تعظیم کے پیش نظر حرام ہیں مگر غیر
مکلف کے لیے۔ معلوم ہوا کہ مکلف کے لیے جائز ہیں۔ اس باب میں سخت
احادیث اور وعید کی روایات وارد ہوئی ہیں۔ امین حبان نے حضور اقدس صلی
اللہ علیہ وسلم کا فرمان نقل کیا ہے کہ آخر زمانہ میں ایسے لوگ ہوں گے جن کی
باتیں مسجد میں ہوا کریں گی۔ اللہ کو ایسے لوگوں کی کوئی حاجت نہیں ہے۔
اس میں غیر مکلف کے لیے بیع و شراء اور گمشدہ چیز کا اعلان کرنا بھی داخل

ہو گیا۔

وہ گئی وہ حدیث کہ جس شخص نے مسجد میں دنیوی بات کی تو اللہ تعالیٰ اس کے اعمال کو ضائع فرمادیتے ہیں۔ علامہ ضحالی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے ایسے ہی وہ حدیث جس میں آیا ہے کہ مسجد میں بات کرنا نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جیسا کہ چوپایہ گھاس کو کھا لیتا ہے۔ اس کے متعلق فیروز آبادی نے فرمایا کہ یہ روایت نہیں پائی گئی۔ (کذابی موضوعات الشوکانی)

ابوداؤد نے حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ مسجد میں قصاص لیا جائے یا اس میں اشعار پڑھے جائیں یا اس میں حد قائم کی جائے۔ امام ترمذی نے روایت بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب میری امت پندرہ کام کرنے لگے گی تو اس پر بلائیں نازل ہوں گی۔ سوال کیا گیا یا رسول اللہ وہ پندرہ چیزیں کیا ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذا كان المغنم دولا۔ جبکہ مال غنیمت کو دولت بتایا جائے، اور امانت کو مال غنیمت سمجھا جائے، اور زکوٰۃ کو ڈانٹ (تاوان) سمجھا جائے، اور مرد بیوی کی اطاعت کرنے لگے، اور ماں کی نافرمانی کرنے لگے، اپنے دوستوں کے ساتھ بھلائی کرنے لگے، اور باپ پر ظلم کرنے لگے، اور مسجد میں شور و شغب ہونے لگے، اور قوم کا سردار کمینہ شخص بن جائے، اور شریف لوگ اس کے ڈر کی وجہ سے اس کی تعظیم کریں، اور شراب پی جانے لگے، اور زینم پہنا جانے لگے، اور گانے بجانے کے آلات اختیار کیے جائیں، اور امت کے بعد کے لوگ پہلوں پر لعنت کرنے لگیں۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں شور و شغب کرنے کو بلاوا اور مصیبت کے اسباب میں شمار کرایا تو اس کی تابحت میں کوئی شک و شبہ نہیں رہتا۔

یہاں یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ مسجد میں شور و شغب کرنے کو علامات

قیامت میں سے قرار دینے سے اس کا قبیح ہونا لازم نہیں آتا چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول اور ظہور مہدیؑ کو بھی علامات قیامت میں ذکر فرمایا ہے حالانکہ یہ دونوں چیزیں قبیح نہیں ہیں۔ اعتراض اس لیے نہیں ہو سکتا کہ محقق اللہ واد جو نفوری نے ہدایہ کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ خروج عیسیٰ وغیرہ افعال عباد میں سے نہیں ہیں لہذا ان کا شنیع ہونا لازم نہیں آتا اور جو چیزیں علامات قیامت میں شمار کرائی گئی اور وہ بندوں کے افعال میں سے ہیں وہ قبیح ہیں اور مسجد میں شور و شغب بندوں کے افعال میں سے ہے۔ اسی لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب میری امت یہ کام کرنے لگے۔

خلف بن ایوب ایک روز مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے۔ ان کے پاس کچھ پوچھنے کے لیے ایک لڑکا آیا تو کھڑے ہو گئے اور مسجد سے باہر نکل گئے اور باہر نکل کر اس کو جواب دیا۔ خلف ابن ایوب سے اس کے متعلق پوچھا گیا کہ آپ نے ایسا کیوں فرمایا تو فرمایا کہ میں نے کبھی دنیا کی بات مسجد میں نہیں کی۔

اور ملا محمد جیون امٹھوی نے تفسیرات احمدیہ میں فرمایا ہے کہ باری تعالیٰ کے قول ان المساجد لله فلا تدع مع الله احدا کی مختلف تفسیریں ہیں مگر واضح تفسیر یہ ہے کہ یہ آیت مسجد میں دنیوی باتوں کے منع کرنے کے لیے ہزل ہوئی اور کیوں نہ ہو کہ مساجد اللہ کے گھر ہیں۔ اللہ نے ان کی اضافت اپنی طرف فرمائی ہے اور جو شخص مساجد کو دیر ان کرے اللہ نے اس کو ظالم کہا ہے۔

پس حاصل کلام یہ ہے کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کرے تو اس کے لیے لائق یہ ہے کہ مسجد میں اطاعت کے لیے بیٹھے اس کے علاوہ کسی کو نہ پکارے چونکہ اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اور مسجد میں دنیوی باتیں نہ کرے مگر مجبوری کی حالت میں۔

س: کیا مسجد کے اوپر پیشاب پاخانہ کرنا جائز ہے؟

ج: یہ بات تعظیم کے خلاف ہے اور عظمت کی شان کا یہ مقتضی نہیں ہے۔ (کنز الدقائق)

درجہ ۱

س: کیا ہی مسجد حرام یا کسی دوسری مسجد میں داخل ہو سکتا ہے؟

ج: لام مانگت کے نزدیک کسی مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا اس لیے کہ زی جنابت

سے خالی نہیں ہوتا اور جنبی کے لیے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے۔ لام

شافعی کے نزدیک صرف مسجد حرام میں داخل نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اللہ

تعالیٰ فرماتا ہے۔ انما للمشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام

بعد علمهم هذا۔ اس سال سے مراد وہ سال ہے جس میں حضرت ابو بکر رضی

اللہ عنہ نے لوگوں کو حج کر لیا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں میں

سورہ براءت کا اعلان فرمایا اور یہ ۹۔ ہجری کا واقعہ ہے۔ (کنز الدقائق)

ہمارے نزدیک ہر مسجد میں داخل ہونا جائز ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے اس

لیے کہ گندگی تو ان کے اعتقاد میں ہے۔ اس سے مسجد کا لوٹ ہونا لازم نہیں آتا

اور ان کا جنبی ہونا غیر متحقق ہے اور آیت شریفہ دخول علی بئیل الاستواء کی ممانعت

پر محمول ہے کہ غلبہ کے طریقہ پر وہ مسجد حرام میں اس کے بعد داخل نہ ہوں۔ یا یہ

کہا جائے کہ ان کو مسجد حرام میں ننگے بدن طواف کرنے سے منع کیا گیا جیسا کہ ان

کی عادت تھی کہ مردوں میں ننگے ہو کر طواف کرتے تھے اور عورتیں رات کو اور

یوں کہتے تھے کہ ہم اس لباس میں کیسے طواف کریں جس میں گنہ کرتے ہیں۔

یا یوں کہا جائے کہ آیت کریمہ اس سال کے بعد ان کے دخول کو حرام

نہیں کر رہی ہے بلکہ اس سے مسلمانوں کو بشارت دینا ہے کہ وہ اس سال کے بعد

مسجد حرام میں داخل ہونے پر قادر نہیں ہو سکیں گے۔ (کنز الدقائق)

س: کیا مساجد پر سونے چاندی کا طبع کر کے حرمین کرنا جائز ہے؟

ج: ایک قول یہ ہے کہ مکہ وہ ہے اس لیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

ظلمات قیامت میں سے مساجد کو حرمین کرنا ہے جیسا کہ اللہ جل و علا نے پوری نے ہدیہ کے حاشیہ میں اس کی تصریح کی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ایسا کرنا ثواب کی چیز ہے اس لیے کہ اس میں مسجد کی تعظیم ہے۔ ہمارے نزدیک بھی اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

پھر کہہ کر تکلفات پر محمول کیا گیا ہے کہ ہر ایک شخص و نگار نکالے جائیں۔ خصوصاً محراب اور دیوار قبلہ میں یا کراہت کا محل یہ ہے کہ نماز چھوڑ دی جائے اور مساجد کو حرمین کر دیا جائے یا مسجد کو اس کا حق نہ دیا جائے اور حرمین کر دیا جائے۔ (کنذلی ج ۲ ص ۲۸۷)

س: ایک صحیح سلامت مسجد ہے کیا لوگوں کے لیے یہ جائز ہے کہ اس کو گرا کر پہلے سے مضبوط تعمیر کریں؟

ج: جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کے گرنے کا خوف نہ ہو جب کہ گرنے کا اندیشہ ہو تو فظاہل محلہ کے لیے اس کو گرا کر اپنے مال سے مضبوط بنانا جائز ہے۔ وقف کے مال سے ایسا کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ (کنذلی اسراج المسیر ص ۱۰۷)

س: ایک ہلکا سا سفر کا گذر مسجد کے پاس سے ہو اور مسجد میں پانی کا کنوئیں وغیرہ ہے یا مسجد میں کسی برتن میں پانی رکھا ہوا ہے اور وہ اس کے علاوہ پانی نہیں پاتا تو مسجد میں کیسے داخل ہو اس لیے کہ جنبی کے لیے تو مسجد میں داخل ہونا حرام ہے۔

ج: اس کے لیے واجب یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہونے سے پہلے تیمم کر لے تاکہ مسجد میں داخل ہونے کے وقت جنبی نہ رہے۔ (کنذلی ص ۱۰۷)

س: کسی کو مسجد میں احتلام ہوا اور بارش وغیرہ کی وجہ سے وہ فوراً مسجد سے نہیں نکل سکا تو کیا کرے؟

ج: ایسا شخص ختم کرے تاکہ جنبی باقی نہ رہے۔ (دب)
 س: کیا یہ بات جائز ہے کہ کوئی شخص مسجد میں آکر صفی بچا کر وضو وغیرہ کے لیے
 چلا جائے تاکہ کوئی دوسرا اس جگہ نہ بیٹھ جائے۔

ج: جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (کافی ضابطہ متبادل بابہ متبادل
 المعمرات)

س: کیا مسجد میں ہوا خارج کرنا جائز ہے؟

ج: ایسے شخص کے بارے میں جو مسجد میں ہوا خارج کرے اختلاف ہے۔ بعض
 نے اس میں کوئی حرج نہیں سمجھا ہے۔ بعض نے فرمایا ہے کہ مسجد میں ہوا خارج
 نہ کرے بلکہ جب ضرورت ہو تو مسجد سے باہر چلا جائے، یہی اسح ہے۔
 ترمذی کی شرح جامع صغیر میں ایسا ہی ہے۔ یہی علامہ حوی نے ان سے
 اشیاء کے حاشیہ میں احکام مسجد کی بحث میں نقل فرمایا ہے۔

س: ایک شخص مسجد میں داخل ہو اور سنت یا فرض نماز پڑھی تو کیا یہ حرمۃ المسجد کی
 نماز سے کفایت کرے گا؟

ج: جی ہاں یہ حرمۃ المسجد کے لیے کافی ہے۔ تنویر الابصار میں ایسا ہی ہے اور یہ
 اس قاعدہ کی فرع ہے کہ جب ایک جنس کے دو اجتماع ہو جائیں اور دونوں
 کا مقصود مختلف نہ ہو تو ایک دوسرے میں داخل ہو جاتا ہے۔ اسی قاعدہ کی
 فردع میں سے ہے کہ اگر عورت پر جنابت اور حیض دونوں جمع ہو جائیں تو
 ایک ہی غسل کافی ہے۔ ایسے ہی اگر نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور فوراً رکوع
 کر دیا تو کافی ہے۔ ایسے ہی اگر چند مرتبہ زنا کیا تو ایک ہی حد کافی ہے۔ (کذلک
 اثن الاوئل فی الاحیاء) اس میں اور بھی بہت سی فروعات مذکور ہیں۔ مثلاً اگر دو
 جنازے بیک وقت آجائیں تو ایک نماز دونوں کے لیے کافی ہے۔

س: کیا مسجد کی چھت پر چڑھنا جائز ہے؟

ج: مکروہ ہے۔ اسی وجہ سے سخت گرمی میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا مسجد کی چھت پر مکروہ ہے مگر جبکہ مسجد تنگ ہو جائے۔ (کذا فی نصاب الاضباب من الحدیث)

ما یجب علی الناس من الاخبار وقبول الاخبار

(انسان پر کوئی چیز کی خبر دینا اور کوئی خبر قبول کرنا واجب ہے)

س: ایک شخص نے نوجوان کو روزہ کی حالت میں بھول کر کچھ کھاتے ہوئے دیکھا تو کیا اس پر لازم ہے کہ اس کو خبر کر دے؟ (بتلادے)

ج: جی ہاں اس پر اس کو بتلادینا واجب ہے اور نہ بتلانا مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر بھول کر کھانے والا بوڑھا ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس کو نہ بتلائے اس لیے کہ روزہ دار بھول کر جو کھا رہا ہے وہ گناہ نہیں ہے لہذا چپ رہنا بھی گناہ نہ ہو گا اور بدحالی یہ کمزوری کا زمانہ ہے وہ کھا کر مزید عبادت پر قادر ہو گا۔ (کذا فی البحر الرائق)

س: ایک شخص بھول کر روزہ کی حالت میں کھا رہا تھا اس سے کسی نے بتلادیا کہ تمہارا تو روزہ ہے وہ بدستور کھا رہا تو کیا اس پر کفارہ واجب ہو گا؟

ج: اس پر قضا واجب کفارہ نہیں اس لیے کہ ایک شخص کا قول دیانات کے باب میں قضا کے حق میں توجہ ہے کفارہ کے حق میں نہیں۔ (کذا فی ہاشیہ المسرات من الحساب)

س: ایک شخص نے کسی کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جس کے کپڑے پر ایک درہم سے زائد نجاست لگی ہوئی ہے کیا اس پر بتلانا واجب ہے؟

ج: اگر دیکھنے والا یہ سمجھتا ہے کہ وہ اس کے بتلادینے سے اس کو دھلے گا تو بتلانا ضروری ہے اور اگر یہ اندیشہ ہے کہ وہ اس کے کہے کی پروا نہیں کرے گا تو جائز ہے کہ نہ بتلائے۔ (کذا فی نصاب الاضباب من الحدیث)

ما یتعلق بالخیبة واللعنة وغیرہما

(غیبت اور لعنت وغیرہ کے متعلق مسائل کا باب)

س: کیا فاسق کے لباس اور کھانے اور پینے کے متعلق غیبت کرنا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں۔ احیاء العلوم نزمۃ المجالس اور سیرۃ احمدیہ میں اس کی تصریح ہے کہ امور فسق میں غیبت جائز ہے چنانچہ فقہ ابواللیث نے فرمایا ہے کہ فاسق کی غیبت کرنا جائز ہے تاکہ لوگ اس کے شر سے محفوظ رہیں اور اس کے ضرر پر مطلع ہوں۔ معصوم غلام فرماتے ہیں کہ فاسق کی غیبت کے لیے اتنی بات کافی نہیں ہے مگر یہ کہ وہ فاسق خفی ہو یعنی جس کا فسق پوشیدہ ہو اور ایسا فاسق جس کا فسق ظاہر ہو اس کے حق میں وجہ مذکور درست نہیں ہے۔ اسی وجہ سے جو دلوں کو شامل ہو یہ ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ فاسق کو محبوب نہیں رکھتا اس لیے اس نے اپنے بندوں کو اس سے محبت نہ کرنے کا حکم دیا ہے اور اس کے رذائل کا ذکر کرنے کو کہا ہے۔ اس کی تذلیل کی اجازت ہے تاکہ اس کو حیاء آجائے اور وہ جفا کو ترک کر دے۔

س: ترک غیبت افضل ہے یا اداء صلوٰۃ؟

ج: ترک غیبت فرض اور لواقل پڑھنے سے افضل ہے۔ اس لیے کہ غیبت کرنے میں حق تعالیٰ شانہ اور حق العبد کا ترک لازم آتا ہے اور ترک صلوٰۃ میں فقط اللہ کا حق ضائع ہوتا ہے۔ پس غیبت کرنا فرض اور لقل چھوڑنے سے زیادہ برا ہے اور غیبت چھوڑنا نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء العلوم میں فرمایا ہے کہ صحابہ کرام آپس میں خدہ پشانی سے ملے تھے اور غیبت نہیں کرتے تھے اور اس کو افضل اہل اہل جانتے تھے۔ دیکھیں فرماتے ہیں کہ غیبت کا چھوڑنا میرے نزدیک دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔

س: ایسی ضیافت جہاں غیبت کی بھی ضیافت ہو (ایسی دعوت کہ جس میں غیبت کی جائے) اس کے قبول کرنے کا کیا حکم ہے؟

ج: اگر مقام دعوت میں یہ یقین ہو کہ غیبت کی جائے گی تو اس کو قبول کرنا جائز نہیں ہے۔ (کنز الدین رد المحتار من الایہ) اور اگر علم نہ ہو اور دعوت میں شریک ہو جائے

اور دیکھ غیبت کا دستر خوان بچھا ہوا ہے تو اگر منع کرنے پر قادر ہو تو منع کر دے، اگر وہاں سے چلے جانے پر قادر ہو تو چلا جائے ورنہ بیٹھا رہے مگر اس کی طرف متوجہ نہ ہو۔ نقل کیا گیا ہے ابراہیم بن ادہم کی سیاحت میں گئے۔ جب دستر خوان پر بیٹھ گئے تو ایک شخص کے متعلق لوگوں نے پوچھا جو دعوت میں نہیں آیا تھا۔ کسی نے جواب دیا کہ وہ تو موتا ہے۔ ابراہیم بن ادہم فوراً اٹھ گئے۔ وہاں کچھ نہیں کھایا اور اس کے بعد بھی تین دن تک کچھ نہیں کھایا اور فرمایا کہ میں پیٹ کی بھوک کی وجہ سے غیبت سننے میں مبتلا ہوا لہذا پیٹ ہی کو سزا دوں گا اور کچھ نہیں کھاؤں گا۔ (کنز الدعیۃ العظمیٰ) اسی دعوت کی نظیر وہ دعوت ہے جس میں ناجائز گانا باجا ہو جیسا کہ ہدایہ وغیرہ میں تصریح ہے۔

س: کیا کاروبار کی غیبت جائز ہے؟

ج: نہیں۔ اس لیے کہ جو چیزیں ہمارے لیے جائز ہیں وہ ان کے لیے جائز ہیں اور جو ہمارے حق میں حرام ہیں وہ ان کے حق میں حرام ہیں۔ (کنز الدعیۃ العظمیٰ)

س: کیا بچے اور پاگل کی غیبت جائز ہے؟

ج: علامہ مٹھلاویؒ نے اس میں توقف فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ میں نے اس کا حکم نہیں دیکھا۔ اور ابن حجر نے اس کی حرمت کا یقین کیا ہے۔ (مکملہ معنی رد المحتار)

س: کیا روزہ دار کا روزہ غیبت سے فاسد ہو جاتا ہے؟

ج: ہمارے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہو گا اور اس باب میں بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا گیا ہے کہ روزہ دار جس وقت غیبت کرتا ہے تو وہ مفطر ہو جاتا ہے۔ اسحاق بن راہویہ نے اپنی سند میں اس روایت کی تخریج کی ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ پانچ چیزیں ایسی ہیں کہ جن سے روزہ اور وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ جھوٹ، چغلی، غیبت، شہوۃ کے ساتھ لاشبیہ کو دیکھنا اور جھوٹی قسم۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ ابن جوزیؒ

نے اس کو روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ موضوع ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ چار چیزیں روزہ دار کو مفسد بنا دیتی ہیں اور وضو کو توڑ دیتی ہیں۔ اور عمل کو ضائع کر دیتی ہیں۔ غیبت، جھوٹ، چٹلی اور عورت کے ان محاسن کی طرف نظر کرنا جن کا دیکھنا حلال نہیں ہے۔

ابن ابی شیبہ نے مرفوعاً نقل کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ شخص روزہ دار نہیں ہے جو لوگوں کا گوشت کھاتا رہتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ دو آدمیوں نے ظہر اور عصر ایک ساتھ پڑھی اور وہ دونوں روزہ دار تھے۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز پوری فرما چکے تو آپؐ نے ان سے فرمایا۔ تم دونوں اپنا وضو اور نماز لوٹاؤ اور روزہ کو پورا کر لو مگر اس کی قضا کرنا۔ انھوں نے سوال کیا یا رسول اللہ! کس وجہ سے؟ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے فلاں شخص کی غیبت کی ہے۔ (رد ما لہی)

مجاہد فرماتے ہیں کہ دو شخص تیس روزہ کو فاسد کر دیتی ہیں، غیبت اور جھوٹ۔

ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص کے بچنے لگا رہا تھا اور وہ دونوں غیبت کر رہے تھے۔ پھر سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر ہوا۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ بچنے لگانے اور لگوانے والے دونوں مفسد ہو گئے۔ یعنی دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔ اسی روایت سے بعض نے فرمایا ہے کہ بچنے لگانا مفسد صوم ہے۔

علامہ یعنی ابورابن ہمام فرماتے ہیں کہ روزہ کے فاسد ہونے کے سلسلہ میں سب روایات میں نظر ہے اور اگر ان کو صحیح مان بھی لیا جائے تو سب اول ہیں یعنی ان میں تاویل کی ہوئی ہے جیسا کہ رد المحتار اور ہدایہ میں ہے۔ اور کفایہ میں ہے، علماء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ غیبت سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور خلاف اجماع پر فتویٰ غیر معتبر ہے۔ اور حدیث پاک کہ تین چیزیں روزہ کو توڑ دیتی ہیں جیسا کہ امام محبوبی نے ذکر کیا ہے۔ اور فخر الاسلام نے جامع صغیر میں کہا ہے کہ

اس سلسلہ میں وارد ہونے والی روایت کہ غیبت روزہ دار کو مفطر بنا دیتی ہے
الاجماع اول ہے اور اس کی تاویل دو طرح پر ہے۔

توجیہ اول وہ ہے جو بتایہ میں ہے کہ اس سے مراد ثواب کا ختم ہو جاتا ہے۔
دوسری توجیہ جو امام غزالی نے بیان فرمائی کہ روزہ تین قسم کا ہے۔ ایک وہ جس
میں روزہ دار کھانا پینا اور فقط جماع چھوڑ دیتا ہے۔ یہ تو عوام کا روزہ ہے۔ دوسرا وہ
روزہ ہے جس میں روزہ دار مذکورہ چیزوں کے ساتھ ان چیزوں سے بھی بچتا ہے
جو روزہ کو مکروہ کر دیتی ہیں مثلاً غیبت، جھوٹ وغیرہ۔ یہ خواص کا روزہ ہے اور
تیسری قسم روزہ کی وہ ہے جس میں روزہ دار اپنے مولا کے علاوہ اور کسی طرف متوجہ
نہیں ہوتا اور اس کے ماسوا کو نہیں دیکھتا ہے۔ وہ اخص الخواص کا روزہ ہے۔ پس
غیبت وغیرہ اگرچہ قسم اول کے روزہ کو فاسد نہیں کرتی مگر اخیر کی دونوں قسموں
کے روزہ کو فاسد کر دیتی ہیں یہی حدیث سے مراد ہے۔

قلت: مصنف علام فرماتے ہیں کہ ابن ہمام نے فرمایا کہ اجماع کا قول اس
مسئلہ میں ظاہریہ کے اختلاف کے اعتبار نہ کرنے کی صورت میں ہے اس لیے کہ
سلف کے گزرنے کے بعد ان کا یہ اختلاف پایا گیا۔

اور رد المحتار میں ہے کہ غیبت کی وجہ سے روزہ کا فاسد ہونا ایسی بات ہے
جس کی طرف مجتہدین میں سے کوئی نہیں گیا بجز ظاہریہ کے۔ مگر ملا علی قاری نے
شرح مشکوٰۃ میں اور امام غزالی نے احیاء العلوم میں تصریح کی ہے کہ غیبت کی وجہ
سے روزہ کے فاسد ہونے کی طرف سفیان ثوری رحمہ اللہ گئے ہیں حالانکہ وہ
مجتہدین میں سے ہیں لہذا ابن ہمام اور صاحب رد المحتار کا قول صحیح نہ رہا۔

مصنف علام فرماتے ہیں کہ یہی شبہ میرے دل میں ۱۲۸۲ھ میں واقع ہوا تھا
جس کو میں نے رد المحتار کے حاشیہ پر لکھ دیا تھا۔

اور مجھے خیال ہوتا ہے کہ صحیح قول فقہا کا ہے کہ احادیث غیبت وغیرہ سب

ہول ہیں بالا جماع اور وہ یہ کہ غیبت کی وجہ سے روزہ کے فساد کی طرف صحابہ میں سے کوئی نہیں گیا اگرچہ بعض مجتہدین متاخرین اس کے قائل ہوئے ہیں تو اجماع سے مراد اجماع صحابہ ہے یا کل کا اجماع مراد ہے مخالفین کے قول کا اعتبار نہ کرنے کی صورت میں۔ رہا ابن ہمام اور شامی کا حصر کے ساتھ کہنا کہ ارباب ظواہر کے علاوہ اور کوئی اس کا قائل نہیں۔ وہ میرے نزدیک صحیح نہیں ہے اس لیے کہ امام ثوری کا شمار مجتہدین میں ہے ان کو کوئی ظاہر یہ میں سے شمار نہیں کرتا ہے۔ اور حقیقت کا حال اللہ ہی جانتا ہے مگر یہ کہ یوں کہا جائے۔ سفیان ثوری کا اختلاف سند معبر سے ثابت نہ ہو۔

س: ایک شخص نے وضو کر کے کسی مسلمان کی غیبت کی تو اس پر وضو کا لوٹنا واجب ہے یا نہیں؟

ج: غیبت نواقض وضو میں سے نہیں ہے۔ نہ ہی اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف منقول ہے۔ ہاں غیبت کے بعد وضو کرنا مستحب ہے جیسا کہ مجمع البرکات میں ہے اس سلسلہ میں آثار اور اقوال وارد ہیں۔ ابراہیم نخعی سے منقول ہے کہ حدیث اور ایذاء المسلم سے وضو واجب ہو جاتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حدیث دو قسم کے ہیں ایک حدیث وہ ہے جو تیرے منہ سے ہوتا ہے اور ایک حدیث تیرے سونے سے ہوتا ہے۔ منہ کا حدیث سخت ہے جو کذب اور غیبت ہے۔

بیان کیا گیا ہے کہ دو آدمیوں نے وضو کیا اور نماز کے لیے مسجد میں آئے اور سے ایک محنت کا گذر ہوا۔ ان دونوں نے اس کی غیبت کی۔ اس کے بعد دونوں نے نماز پڑھی اور حضرت عطاء کی خدمت میں آئے اور اس کے متعلق مسئلہ پوچھا۔ حضرت عطاء نے جواب دیا کہ اپنے وضو کا اعادہ کرو اور نماز لوٹاؤ۔ مگر اس قسم کے احکام اور اقوال تہدید اور تشدید کے لیے ہوتے ہیں۔

مولف علام فرماتے ہیں کہ میں نے غیبت کی بحث میں ایک کامل رسالہ لکھا ہے جس کا نام "زجر الشبان و اهل الشيعة عن ارتكاب الغيبة" رکھا ہے جو اردو زبان میں ہے۔ اس کا مطالعہ کرنا چاہیے اس لیے کہ وہ رسالہ اس بات میں انتہائی نفیس ہے۔ ہندی زبان میں اس کے مثل کوئی دوسرا رسالہ نہیں ہے نیز ہندی زبان میں میرا ایک اور رسالہ ہے جس کا نام "عمدة الصالح بترک القبايح" ہے۔ اس میں بھی اس بحث سے متعلق کسی قدر مذکور ہے۔ فله الحمد علی ذالک۔

مايتعلق بالحيوانات وفيه الصيد

والذبح وما يهل وما لا يهل

(حيوانات کے متعلق مسائل جس میں شکار، اس کے ذبح اور حلال و حرام کا ذکر ہے)

س: کیا بغیر تکلیف پہنچائے (جیونٹی نے کسی کو تکلیف نہ پہنچائی ہو) جیونٹی کو مار ڈالنا جائز ہے؟

ج: جیونٹی اگر کانٹے میں ابتدا کرے تو اس کا قتل جائز ہے اور اگر وہ ابتدا نہ کرے تو اس کو مارنا مکروہ ہے۔ یہی مختار ہے۔ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ جیونٹی کو پانی میں ڈالنا مکروہ ہے۔ ہاں جوں کو مارنا ہر حال میں جائز ہے۔ (کذا فی فتاویٰ مالک رحمہ اللہ عن الامام)

س: کیا فیلیں کو دھوپ میں ڈالنا جائز ہے تاکہ کیڑے مر جائیں؟

ج: جائز ہے۔ چونکہ اس میں لوگوں کا فائدہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آدمی مچھلی پکڑتا ہے اور اس کو دھوپ میں ڈال دیتا ہے۔ لہذا مکروہ نہیں ہے۔ (کذا فی مطالب المؤمنین من المادی)

س: کیا اس لکڑی کو جلانا جائز ہے جس میں جیونٹیاں ہوں؟

ج: جائز ہے۔ (کذا فی مسرایی)

۱۔ دھیم کا گولہ جس میں اندر کیڑا ہو۔

س: کیا بیل پر سواری کرنا اور بوجھ لادنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ برہان، صاحب محیط اور قنبدی میں ایسا ہی ہے۔

س: کیا کر لیا کو مارنا جائز ہے؟

ج: اس کے مارنے میں بڑا ثواب ہے۔ جیسا کہ روایت میں آتا ہے کہ جو شخص کر لے کو مارے گا تو وہ ستر نیکی پائے گا۔ خزائن الروایات میں حاشیہ مشارق سے منقول ہے۔ ام شریک بیان فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کر لے کے مارنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جس آگ میں ڈالا گیا اس میں پھونک مار رہا تھا۔ (ابھی)

س: اس میں کیا حکمت ہے کہ اللہ جل شانہ نے ہر جانور کو زبان دی مگر مچھلی کو نہیں دی؟

ج: اس کی وجہ یہ ہے جب اللہ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا اور ملائکہ کو سجدہ کرنے کا حکم دیا تو سب نے سجدہ کیا سوائے شیطان کے۔ اللہ نے شیطان کو جنت سے نکال کر زمین پر ڈال دیا پس شیطان دریاؤں کے پاس آیا۔ اس کی پہلی ملاقات مچھلی سے ہوئی۔ شیطان نے اس کو آدم کے پیدا ہونے کی خبر دی اور بتلایا کہ بنی آدم خشکی اور سمندر کے جانوروں کا شکار کریں گے۔ پس مچھلی نے آدم کی پیدائش کی خبر پھیلانی شروع کر دی اور کہنے لگی کہ اب ہمارے لیے امان نہیں ہے۔ اس وجہ سے اللہ نے اس کی زبان ختم کر دی۔
(کنزانی صید الملوہ من العظیم)

س: کیا جوں کو زندہ چھوڑنا جائز ہے؟

ج: مکروہ ہے۔ (کنزانی مطالب المؤمنین)

س: کیا گیہوں وغیرہ کو چوپایوں کے ذریعہ پیسنا جائز ہے؟

ج: مکروہ ہے۔ (کنزانی نصاب الاقصاب من شریعہ الاسلام)

س: کیا ٹڈی کو مارنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ اس لیے کہ وہ شکار ہے۔ اس کو کھانے کے لیے مارنا جائز ہے۔ پس دفع ضرر کے لیے بطریق اولیٰ جائز ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں)

س: کیا جوں اور بچھو وغیرہ کو آگ میں جلانا جائز ہے؟

ج: مکروہ ہے۔ (کذا فی فتاویٰ مالکیر اللہ من اہل ہدیہ)

س: کیا چوہے کو بلی کے سامنے پھینکنا جائز ہے تاکہ وہ اس کو کھالے؟

ج: جائز ہے کہ بلی کو چوہے پر ابھارا جائے نہ کہ چوہے کو بلی پر۔ مطالب المؤمنین میں کفلیۃ الشعی کی کتاب الاثر بہ سے ہے کہ کسی کے لیے یہ حلال نہیں ہے کہ مردار کو کتے کے سامنے ڈالے ہاں یہ جائز ہے کہ کتے کو مردار پر چھوڑے۔ ایسے ہی اگر چوہا پکڑے تو اس کو بلی کے سامنے نہ پھینکے بلکہ بلی کو چوہے پر چھوڑے۔ (ابھی)

س: کیا ماری ہوئی جوں کو مسجد میں ڈالنا جائز ہے؟

ج: حرام ہے۔ جیسا کہ ابن نجیم مصری نے اشیاء کے باب فی احکام المسجد میں تصریح کی ہے مگر اس میں حموی نے نظر بیان کی ہے اور فرمایا کہ میرے نزدیک ممانعت تنزیہی ہے، نہ حرام ہے نہ مکروہ تحریمی۔ چونکہ مری ہوئی جوں ناپاک نہیں ہے۔ پس ممانعت اس کے برا سمجھنے کی وجہ سے ہے نہ کہ نجاست کی وجہ سے۔ اس لیے کہ علماء نے تصریح کی ہے کہ مری ہوئی جوں، محصر بہ بنو اگر پانی میں گر جائے تو پانی کو ناپاک نہیں کرتا۔ (ابھی)

س: کیا جنت میں حیوان غیر ناطق بھی داخل ہوں گے؟

ج: اس پانچ جانور داخل ہوں گے۔ (۱) اصحاب کہف کا کتا (۲) حضرت اسعیل علیہ السلام کا مینڈھا (۳) حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی (۴) حضرت عزیر علیہ السلام کا گدھا (۵) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا براق۔ (کذا فی فوائد الاشیاء)

و احسن اور شرعۃ الاسلام کی شرح کے حاشیہ احمد بن محمد خفی حموی میں ہے کہ مقاتل نے فرمایا کہ دس جانور جہنمیں داخل ہوں گے۔ (۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی (۲) امیر ایم علیہ السلام کا بچھڑا (۳) اسعیل علیہ السلام کا مینڈھا (۴) موسیٰ علیہ السلام کی گائے (۵) یونس علیہ السلام کی مچھلی (۶) صالح علیہ السلام کی اونٹنی (۷) عزیر علیہ السلام کا گدھا (۸) سلیمان علیہ السلام کی چوٹی (۹) بلقیس کا ہڈ ہڈ (۱۰) اسحاب کہف کا کتا۔ (اتھی) اس میں یعقوب کے بھیڑیے کے کا بھی اضافہ کیا گیا ہے جیسا کہ بعض نے سیوطی کے شاکر و دودی سے نقل کیا ہے۔ بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ دلدل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خنجر بھی ان جانوروں میں سے ہے جو جنت میں داخل ہوں گے۔ (اتھی)

س: کیا گھوڑے کو شراب پلانا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے۔ مطالب المؤمنین میں ہے کہ بچہ چوپایہ اور ذمی کو شراب نہ پلائی جائے اور گناہ پلانے والے پر ہے۔ (کذا فی جامع لفظ) (اتھی)

قلت: مؤلف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علماء کے درمیان ۲۸۲ھ میں اس مسئلہ میں مذاکرہ ہوا کہ حرمت کی وجہ معلوم نہیں کہ چوپایوں کو شراب پلانا کیوں حرام ہے اس لیے کہ بچوں کو شراب پلانے کے حرام ہونے کی علت تو یہ ہو سکتی ہے کہ وہ عادی نہ ہو جائیں مگر یہ چیز چوپایوں میں مفقود ہے۔

اللہ کے فضل سے میں اس کے جواب پر قادر ہوں وہ یہ کہ کسی موقع میں حکم کی علت کا انتفاء اس حکم کے انتفاء کا تقاضا نہیں کرتا چونکہ جائز ہے کہ اس کی کوئی دوسری علت ہو پس عادی بن جانا اگرچہ یہاں محتمل نہیں ہے لیکن نپاک شے کا استعمال اس جگہ موجود ہے جو کہ گھوڑوں کو شراب پینے کے حرام ہونے کی علت ہے چونکہ اس میں شراب کا استعمال کرنا ہے اور استعمال جائز نہیں ہے۔

اور بچوں کو شراب پینے کے حرام ہونے کی دو علتیں ہیں۔ (۱) عادی ہونے

کا احتمال (۲) ناپاک چیز کا استعمال۔ پس ایک کا فہم ان دوسرے کے فہم ان کو مستلزم نہیں ہے بلکہ وجہ ہے کہ کتے کو مردار کھانا جائز نہیں ہے۔ اس لیے کہ اللہ نے مردار میتہ اور اس کے استعمال کے تمام طریقوں کو حرام قرار دیا ہے۔ (کنانی ص ۱۳۸) پھر اگر گھوڑے کو شراب پلانا ضروری ہو تو اس کو خود نہ پلائے بلکہ شراب اس کے سامنے رکھ دے تاکہ وہ پی لے جیسا کہ یہ جائز ہے کہ میتہ کو کتے کے سامنے رکھ دے اور وہ خود کھالے۔ (کنانی ص ۱۳۸)

س: کیا حاملہ بکری کو ذبح کرنا جائز ہے؟

ج: اگر بکری بچہ دینے کے بالکل قریب ہو تو اس کو ذبح کرنا مکروہ ہے۔ (کنانی ص ۱۳۸) حساب بنی باب حساب الاکل (الشرب)

س: جب صبح طلوع ہوتی ہے تو زمین کے مرغ کیسے جان لیتے ہیں کہ وہ آواز کرتے ہیں (اذان دیتے ہیں)؟

ج: اللہ جل شانہ کے پاس ایک سفید مرغ ہے جس کے پر زبرد لولویا قوت سے حریں ہیں۔ اس کا ایک پر مغرب میں ہے۔ ایک شرق میں اور اس کا سر عرش کے نیچے ہے اور اس کے پیر نعما میں ہیں۔ وہ ہر تر کے وقت اذان دیتا ہے اس آواز کو تمام آسمان اور زمین والے سنتے ہیں بجز انسان اور جنات کے۔ پس اس وقت زمین کے مرغ اس کی موافقت میں اذان دیتے ہیں۔ پس جب قیامت کا دن قریب ہو گا اللہ تعالیٰ اس سے فرمائیں گے کہ اپنے پروں کو ملا لے اور اپنی آواز کو بند کر لے پس سب آسمان اور زمین والے بجز انسانوں اور جنات کے قیامت کے آنے کو جان لیتے ہیں۔ (کنانی ص ۱۳۸) من جہنم ص ۱۳۸

س: کیا عورت اور غیر مختون اور برص والے شخص کے لیے ذبح کرنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ سراج منیر میں سراجیہ سے ہے کہ عورت اور نشے والے اور بچہ جو بسم اللہ کو جانتا ہو ذبح کرنا جائز ہے۔ ایسے ہی غیر مختون ہونا ذبح کے لیے

مضر نہیں ہے۔ (اتمی)

اور جامع الموز میں ہے کہ اگر حمل کا ذبح کرنا بلا کراہت حلال ہے۔

س: کیا گوشت کے کا ذبیحہ جائز ہے؟

ج: جائز ہے چونکہ وہ معذور ہے ترک تسمیہ میں۔ (کمالی مقررہ تالیف)

س: کیا پیشہ اور کمائی کے لیے شکار کرنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے مگر اس میں ابن نجیم نے جسارت کی ہے اور فرمایا ہے کہ شکار مباح

ہے مگر لہو و لعب یا پیشہ کے لیے جائز نہیں ہے۔ (کلالی المردیہ) اور اسی بنا پر

شکار کو حرفۃ اور پیشہ کے طریقہ پر اختیار کرنا حرام ہے جیسا کہ مجلسی کا شکار

حرام ہے مگر اس قسم کی بات اس جیسے محقق کی مثل سے بھی بعید ہے چہ جائیکہ

ابن نجیم خود یہ فرمائیں۔

علامہ حموی نے صحیح فرمایا۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ابن نجیم کا قول بانسری میں نفہ

کی زیادتی کے قبیل سے ہے جو بغیر شعور کے صادر ہوا چونکہ ہم ما قبل میں کہہ چکے کہ

بزازیہ کی عبارت کو جمہور علماء کے نزدیک کراہت تخریہ پر بھی حمل کرنا صحیح نہیں ہے۔

پس اس پر تحریم کیونکر مقرر ہو سکتی ہے۔ لہذا حق کے بعد صرف مگر ایسی ہے۔

اور اس کی تحقیق یہ ہے کہ بعض نے کمائی کی بعض انواع کو مکروہ کہا ہے۔

جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ کسب کی تمام انواع مباح ہونے میں برابر ہیں۔ بعض

نے کہا ہے کہ ذراعت ممنوع ہے مگر صحیح وہی ہے جو جمہور نے کہا ہے۔ مطالب

المومنین میں ذخیرہ سے ایسے ہی ہے۔ اس کے علاوہ بھی فتویٰ کی کتابوں میں یہی

مصرح ہے اس سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ بزازیہ میں جو شکار کے پیشہ کو ناجائز

لکھا ہے وہ قول صحیح کے خلاف ہے۔

نیز ہم اس سے قطع نظر کرتے ہوئے بھی کہتے ہیں کہ بزازیہ کی عبارت

سے شکار کے پیشہ کی حرمت معلوم نہیں ہوئی چونکہ ان کے قول میں الا من مباح

کا اسٹی ہے یعنی اس میں مباح ہونے کی نشی کی مٹی اور انتقاء لیاحت حرمت کو مستحکم نہیں ہے چونکہ مباح نہ ہونے کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مکروہ تحریمی ہے لہذا اس پر حرام ہونے کی تفریع کرنا جیسا کہ مصنف کی طرف سے پایا گیا عجیب ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ بدتر یہ کی عبادت کا عمل کر اہت تحریمی ہے۔ یہ بھی فصیح کے خلاف ہے اور اس پر حرمت کی تفریع کرنا یہ فصیح ہے۔ واللہ اعلم۔

س: ایک شخص نے ایک جانور چھوڑا اور اعلان کیا کہ جو اس کو پکڑے اسی کا ہے، کیا اس کو پکڑنا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے۔ درمختار میں ہے کہ اگر کسی شخص نے پرند خریدے تاکہ وہ ان کو آزاد کر دے۔ اگر وہ چھوڑتے وقت یہ کہے کہ جو ان کو پکڑے یہ اسی کے ہیں۔ اس طرح ان کو آزاد کرنے سے وہ اس کی ملکیت سے نہیں نکل جاتے۔ اور صید الاشباہ میں ہے (وہیہ کی کتاب صید میں) کہ اگر کوئی انسان اپنی مملوک چیز کو چھوڑے اور کہہ دے کہ جو اس کو لے لے وہ اسی کی ہے تو اس پر قابض ہو جانے سے وہ شخص مالک نہیں ہوگا بلکہ مالک قول کے لیے جائز ہے کہ وہ اس سے لے لے یہاں تک کہ اندر کے چھلکے جو راستہ میں ڈال دیئے ہوں اٹھانے والا اس کا مالک نہیں ہوگا مگر مختار قول یہ ہے کہ اندر کے چھلکوں کا اٹھانے والا مالک ہو جائے گا۔ واللہ اعلم

مايتعلق بالانتقاء بالاشياء النجسة والمحرمه

(نپاک اور حرام چیزوں سے قائم ہانے کے حلق مسائل)

س: کیا نپاک تیل چراغ میں جلانا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ (کنز الدین صاحب المومنین عن شرح عبد اللہ بن علی مہدی)

س: کھانا یا روٹی نپاک ہو گئی، کیا ایسے جانور کو کھانا جائز ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے؟

ج: جائز نہیں ہے۔ قبیہ میں قاضی عبدالجبار سے منقول ہے کہ اگر روٹی تپاک ہو جائے تو بچہ اور پاگل اور ناکول اللہم جانور کو کھانا جائز نہیں ہے۔
 من: کیا تپاک کپڑا نماز کے علاوہ اوقات میں پہننا جائز ہے؟

ج: مناسب نہ پہننا ہے جبکہ دوسرا کپڑا موجود ہو جب تک نجاست زائل نہ ہو۔
 نصاب الاحساب میں ہے کہ اس کا پہننا جائز نہیں ہے مگر جبکہ دوسرا کپڑا موجود نہ ہو اور قبیہ میں قاضی عبدالجبار سے منقول ہے کہ تپاک کپڑے کا استعمال جبکہ نجاست قدر درہم سے زائد ہو مکروہ ہے درانحالیکہ اس کے پاس پاک کپڑا ہو۔ اسماعیل عظیم فرماتے ہیں کہ تپاک کپڑے کا استعمال مکروہ نہیں ہے مگر یہ کہ نجاست زیادہ ہو مثلاً جو قتالی کپڑا۔
 قال رحمہ اللہ شرح صباغی میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس کا استعمال مطلقاً جائز ہے۔

من: کیا باغ اور کھیت والوں کے لیے یہ جائز ہے کہ کھیتی لاور درختوں کی جڑ میں پاخانہ ڈالیں؟

ج: امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر اس پر مٹی غالب ہو تو جائز ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے دو روایتیں ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا گیا کہ وہ اس کو مکروہ جانتے تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا معمول تھا کہ جب اپنی زمین حراۃ پر دیتے تھے تو کاشت کرنے والے سے شرط لگاتے تھے کہ وہ آپ کی زمین میں پاخانہ نہ ڈالے مگر صحیح وہ ہے جو امام محمد نے فرمایا ہے۔ (کنز الدین) نصاب الاحساب فی الباب الرابع والاربعین) امام زبیلی نے تبیین الحقائق میں صحیح کی فصل میں فرمایا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک صحیح قول کی بنا پر خالص پاخانہ سے انتفاع جائز ہے۔

من: کیا ایسی کنگھی سے انتفاع جائز ہے (کنگھی کرنا جائز ہے) جو شراب کی پٹھت

والی ہو جیسا کہ بعض عورتیں بالوں کی چمک کے لیے کرتی ہیں؟
 ج: جائز نہیں ہے جیسا کہ مختصر ہو گا یہ میں ہے۔ اس لیے کہ یہ حرام چیز سے انتفاع
 کی ایک قسم ہے حالانکہ حرام چیز سے انتفاع جائز نہیں ہے۔ (کذا قل علیہ رحمۃ اللہ) اسی
 سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ہدایہ میں جو ایسی کنگھی کا استعمال مکروہ لکھا ہے اس
 سے حرمت مراد ہے۔ اگر اعتراض کیا جائے کہ گوہر سے بھی تو جلانے کا
 قاعدہ اٹھایا جاتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ناپاک چیز سے اس کو ہلاک
 کر کے انتفاع جائز ہے جیسا کہ شراب کو بہا کر اس سے ناپاک کپڑا دھونا جائز
 ہے۔ نیز شراب کا سر کہ بنا کر اس سے نفع اٹھانا جائز ہے۔ یہ بھی ایسا ہی ہے
 لہذا جائز ہے۔ واللہ اعلم۔

ما يتعلق بالنوم والقيام والقعود والكلام والختان وما يتعلق باللمعية والضيافة والعبادة وغيرها من افعال العباد

(سونے مانگنے پینے بات چیت کرنے، ختنہ کرانے، دوا دہی، میزبانی
 اور عبادت وغیرہ مندوں کے افعال کے متعلق مسائل)

س: کیا جتاڑہ کے بچے بات کرنا جائز ہے؟

ج: مکروہ ہے۔ (کذا قل علیہ رحمۃ اللہ)

س: ہمارے زمانہ میں مشہور ہے کہ عورت کا شوہر کو اس کا نام لے کر بلانے سے

اس کی (شوہر کی) عمر کم ہو جاتی ہے، کیا اس کی کچھ اصل ہے؟

ج: اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ یہاں عورت کے لیے یہ مکروہ ہے کہ وہ اپنے شوہر

کا نام لے کر پکارے جیسا کہ بچے کے لیے مکروہ ہے کہ وہ اپنے باپ کا نام

لے کر پکارے۔ (کذا قل علیہ رحمۃ اللہ)

س: کیا لڑکیوں کے کان میں سوراخ کرنا اور عورت کی ختنہ کرنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے۔ ایسا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کرتے تھے۔ اور آپ انکار نہیں فرماتے تھے۔ (کذابی جمع البہارات)

قلت: مصنف علام فرماتے ہیں کہ اس کی اصل یہ ہے کہ حضرت ہاجرہ کو جب اللہ جل شانہ نے سید الموجدات صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کے ظہور کا شرف بخشا تو سارہ نے قصد کیا اور قسم کھائی کہ وہ ہاجرہ کا مثلہ کریں گی۔ حضرت ہاجرہ حضرت سارہ کی یہ بات سن کر بھاگ گئیں۔ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اس واقعہ پر مطلع ہوئے تو سارہ سے کہا کہ ہاجرہ کے کان اور فرج میں سے کچھ کاٹ لے تاکہ قسم پوری ہو جائے۔ چنانچہ انھوں نے ایسا ہی کیا۔ پس یہ طریقہ ہماری شریعت میں جاری ہو گیا۔ (ملا معین ہرودی کی روضۃ الواعظین میں اسی طرح ہے)

س: کیا چھوٹے بچے کا کان چھیدنا جائز ہے؟

ج: سوراخ کرنا عورتوں کے حق میں جائز ہے جیسا کہ گذر گیا کہ اس میں زینت ہے، مردوں کے حق میں نہیں لہذا اگر کوئی شخص چھوٹے بچے کا کان چھیدے گا تو اس سے محاسبہ کیا جائے گا۔

س: کیا عورتوں کا ناک چھیدنا جائز ہے؟

ج: میں کتب فقہ میں اب تک اس کی تصریح نہیں دیکھ سکا بلکہ درختار میں فرمایا ہے کہ کیا ناک بیندھنا جائز ہے؟ میں نے یہ مسئلہ نہیں دیکھا۔ اور رد المحتار میں ہے کہ اگر ناک بیندھنا زینت کے لیے ہو تو جائز ہے جیسا کہ کان بیندھنا۔ اور شافعیہ نے اس کو جائز کہا ہے۔ میرے والد مدظلہ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو فرمایا کہ کان میندھنے پر قیاس کرتے ہوئے جائز ہے۔

س: کیا عاشرہ کے دن (۱۰ محرم) کو سرمہ لگانا جائز ہے؟

ج: کہا گیا ہے کہ اس کا چھوڑنا واجب ہے اس لیے کہ یزید نے ۱۰ محرم کو لام حسین کے خون کا سرمہ لگایا تاکہ اس کی آنکھ ٹھنڈی ہو۔

علامہ طحاوی نے فرمایا کہ قتیہ میں جو یہ فرمایا گیا ہے کہ عاشورہ کے دن سرمہ کا چھوڑنا واجب ہے یہ قول غیر مستحکم ہے۔ اس لیے کہ قتیہ مذہب کی کتب معتدہ میں سے نہیں ہے۔

قلت: مصنف غلام فرماتے ہیں کہ یہ جو مشہور ہے کہ ۱۰ محرم کو یزید نے دم حسین سے سرمہ لگایا یہ روافض کی من گھڑت بات ہے۔ اس کو ترک کے وجوب کی دلیل نہیں بتایا جاسکتا۔ اس بات کے کذب کی کھلی دلیل یہ ہے کہ امام حسین یوم عاشورہ میں زہل کے بعد کر بلا میں قتل کیے گئے اور وہاں پر یزید موجود نہیں تھا بلکہ شام میں تھا۔ پس کیونکر متصور ہو سکتا ہے کہ یوم عاشورہ میں اس نے امام حسین کے خون کا سرمہ لگایا یہاں تک کہ اس کا ترک واجب ہو۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ مشہور ہے کہ یزید نے امام حسین کے قتل کی خوشی میں یوم عاشورہ کا روزہ رکھا۔ العیاذ باللہ! حق بات یہ ہے کہ یوم عاشورہ میں سرمہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (کنز حقائق ص ۱۰۸)

لوگوں نے اس سلسلہ میں حدیث بھی ذکر کی ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یوم عاشورہ میں سرمہ لگانے کا مستحب ہونا کسی سے منقول نہیں ہے جیسا کہ میں نے کتب حدیث سے جاننا۔ واللہ اعلم۔

س: کیا ار محرم الحرام کو شہادت حسین رضی اللہ عنہ کا قصہ بیان کرنا عام مجلس میں اور لوگوں کا اس پر رونا جائز ہے؟

ج: مطالب المؤمنین میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ جائز نہیں ہے چونکہ اس میں روافض کے ساتھ مشابہت ہے اور جامع المومنین ہے کہ جو شخص خلفاء اربعہ کی شہادت کے قصے بیان کرنے کا عادی ہو اس کے لیے جائز ہے مگر صرف شہادت حسین کا قصہ بیان کرنا باقی صحابہ اور ائمہ کی شہادتوں کے قصے چھوڑ دینا یہ روافض کے ساتھ تشبیہ ہے۔

حکمت: ۱۰۰/۱۰۰ محرم میں واقعہ کے بیان کی تفصیص یا صرف محرم کی تفصیص اور مجلس لگانا پھر لوگوں کا ردنا جیسا کہ ہمارے بلاد میں مشہور ہے ردافض کے ساتھ تشبیہ ہے اور حضور کا فرمان ہے کہ جو جس قوم کے ساتھ کتبہ اختیار کرے گا وہ انھیں میں سے ہوگا۔

س: کیا چارزانو ہو کر بیٹھنا جائز ہے؟

ج: اگر تکبر کی وجہ سے ہو تو مکروہ ہے ورنہ نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں آتا ہے کہ آپ چارزانو ہو کر بیٹھتے تھے صبح کی نماز کے بعد سے طلوع شمس تک۔ (کنان اہدیہ)

س: کیا صبح کی نماز کے بعد سونے میں کچھ حرج ہے؟

ج: ہاں حرج ہے۔ سراجیہ میں ہے کہ اول دن اور مغرب و عشاء کے درمیان سونا مکروہ ہے۔ (اتحی)

س: کیا یہودی، نصرانی، ذمی، مجوسی اور قاسق مسلمان کی عیادت کے لیے جاتا جائز ہے؟

ج: ذمی کی عیادت (مزاج پرسی) کرنا مطلقاً جائز ہے۔ مجوسی کی عیادت میں اختلاف ہے۔ ایک قول ہے کہ جائز نہیں چونکہ وہ اسلام سے بہت دور ہے۔ ایسے ہی قاسق کی عیادت کے متعلق کہا گیا ہے۔ مگر فقہاء کے نزدیک حق اور پسندیدہ ان کی عیادت کا جائز ہونا ہے، جیسا کہ مجمع البرکات میں ہے۔ چونکہ ہمیں ان کے ساتھ احسان کرنے سے منع نہیں کیا گیا۔

نقل کیا گیا ہے کہ ایک روز حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مہمانوں کو تلاش کیا۔ صرف ایک شخص ملا، وہ آیا۔ ابراہیم علیہ السلام نے اس کے مذہب کے متعلق پوچھا۔ اس نے کہا میں مجوسی ہوں۔ ابراہیم نے اسے دھتکار دیا اور کھانا نہیں کھلایا۔ مجوسی چلا گیا۔ اللہ جل شانہ نے جبریلؑ کو اپنے خلیل ابراہیمؑ کے پاس بھیجا اور

عتاب فرمایا اور کہا کہ اے ابراہیم! یہ شخص ستر برس میری نافرمانی کر رہا ہے مگر میں نے اس کا رزق بند نہیں کیا اور تم ایک وقت کے کھانا کھلانے سے رک گئے اس کے ساتھ احسان کیجئے۔ اس کی میزبانی کیجئے۔ ابراہیم اس کے پیچھے دوڑے، اس کو بلا کر لائے اور کھانا کھلایا۔ جب مجوسی کھانے سے فارغ ہو گیا تو واقعہ کے متعلق سوال کیا۔ ابراہیم نے واقعہ بیان کیا۔ وہ شخص اللہ کے فضل سے مسلمان ہو گیا۔ (کذابی احیاء العلوم)

س: کیا آنے والے کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا جائز ہے؟

ج: ایک قول یہ ہے کہ آنے والے کی تعظیم کے لیے مطلقاً کھڑا ہونا جائز نہیں ہے اس لیے کہ لائق تعظیم جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے پاس تشریف لائے۔ صحابہ کرام کھڑے ہو گئے۔ آپ نے فرمایا کہ تم لوگ عجمیوں کی طرح کھڑے مت ہوا کرو۔ ایک قول یہ ہے کہ اگر ایسا شخص آئے جو تعظیم کی امید اور خواہش رکھتا ہے تو کھڑا ہو جائے ورنہ نہیں۔ شیخ ابوالقاسم سمرقندی کے متعلق نقل کیا گیا ہے کہ جب کوئی بڑا آدمی آتا تو کھڑے ہو جاتے اور اگر کوئی چھوٹا آدمی یا فقیر آتا تو کھڑے نہیں ہوتے تھے۔ لوگوں نے اس بات پر طعن کیا تو جواب میں فرمایا کہ میں ان لوگوں کے لیے کھڑا ہوتا ہوں جو تعظیم کرانے کی خواہش رکھتے ہیں اس لیے کہ اگر میں کھڑا نہ ہوں تو وہ مجھے ضرر پہنچائیں گے اور جو شخص ایسی خواہش نہ رکھے تو مجھے کھڑے ہونے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ (کذا فی البنیۃ للعینی حاشیہ للہدلیہ)

مگر اصح اور قبول کرنے کے زیادہ لائق وہ قول ہے جس کو امام غزالی نے اختیار کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ مطلقاً مباح ہے آنے والے کی تکریم اور جانے والے کی تصریح (مشایعت) کے لیے۔ واللہ اعلم۔

س: کیا نکاح کے بعد شکر، لوز، چھواری وغیرہ پھینکنا جیسا کہ ہمارے دیار میں دستور ہے، کیا جائز ہے؟

ج: اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (کافی السراپہ)

س: کیا ضرورت سے زائد لیلۃ البراءۃ اور لیلۃ القدر وغیرہ میں چراغ جلانا ایسے ہی بازاروں میں جلانا اور مساجد میں جلانا جیسا کہ ہمارے شہروں میں دستور ہے، جائز ہے؟

ج: ایسا کرنا بدعت ہے۔ (کذابی خزائن الروایات من التعلیم)

س: کیا نماز سے باہر کو لیے پر ہاتھ رکھنا جائز ہے؟

ج: مکروہ ہے۔ نقل کیا گیا ہے کہ شیطان جب جنت سے نکالا گیا تو اس نے کو لیے پر ہاتھ رکھا اسی لیے اس کو مکروہ کہا ہے۔ (کذابی خزائن الروایات) حمیدی میں ہے کہ کراہت کی وجہ یہ ہے کہ وہ اہل جہنم کے آرام کا طریقہ ہے۔ روضہ میں ہے، نقل کیا گیا کہ اہل جہنم کی جب پٹائی کی جاتی ہے تو وہ اپنے ہاتھ کو کھ پر رکھ لیتے ہیں۔

س: کیا بیت الخلاء میں بات چیت کرنا جائز ہے؟

ج: بیت الخلاء میں بولنا ایسے ہی جماع کرنے کے وقت بولنا مکروہ ہے۔ (کذابی السراپہ)

س: کیا لاجبہ عورت کے ساتھ مباح کلام کرنا جائز ہے؟

ج: جائز ہے بشرطیکہ شہوت کا خوف نہ ہو۔ (کذابی خزائن الروایات من التعلیم)

س: کیا سونے کی حالت میں قبلہ کی جانب پیر پھیلا کرنا جائز ہے؟

ج: قبلہ کی طرف پیر پھیلا کر سونے کی حالت میں اور اس کے علاوہ دوسری حالتوں میں بھی مکروہ ہے چونکہ اس میں ترک اوب ہے۔ (ما قال لابا کیر کذابی للدر المختار فی بحث استقبال القبلة بالکفا وغیرہ)

س: مجلس نکاح وغیرہ میں جب مٹھائی اور چھوڑے وغیرہ بکھیرے جائیں تو کیا

ان کو لوٹنا جائز ہے؟

ج: بعض نے اس کو مکروہ کہا ہے چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوٹنے سے منع فرمایا۔ بعض نے اس کو مباح قرار دیا ہے اس لیے کہ تکبیر نے والے نے اس کی اجازت دی ہے، یہی حسن اور مکرمہ نے کہا ہے۔

فحقی فرماتے ہیں کہ وہ لوٹ مار کر ناجائز نہیں جبکہ مالک اس سے خوش نہ ہو اور اگر اس کی اجازت کے بعد ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (کذا فی مطالب العرفین) شرع الاسلام میں ہے کہ شکر اور لوز نوشا کے سر پر بیکھرنا اور قوم کا اس کو اٹھانا تبرک سمجھتے ہوئے یہ اخبار اور آثار سے ثابت ہے۔

س: کیا نماز سے خارج اپنے کپڑے، بدن، دواڑھی وغیرہ سے مشغول ہونا حرام ہے؟
ج: نماز میں عبث کرنا تو مکروہ ہے جیسا کہ دقائہ میں یہ کراہت تحریری ہے اور جیسا کہ بحر الرائق میں ہے۔ چونکہ قضائی نے مسند شہاب میں یحییٰ ابن کثیر سے منسلک روایت بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے تمہارے لیے نماز میں تین چیزیں مکروہ کی ہیں۔ (۱) نماز میں کھیلنا (۲) روزہ میں جماع کرنا (۳) اور قبرستان میں ہنسا (کذا فی فتح القدیر) عبث فی الصلوٰۃ کو مرغیانی نے ہدایہ میں حرام لکھا ہے۔ چنانچہ نماز میں کراہت کی علت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ عبث جبکہ خارج صلوٰۃ مکروہ ہے تو نماز میں تمہارا کیا خیال ہے؟

مصنف عام فرماتے ہیں کہ میرے دل میں یہ خیال گذرتا ہے کہ یہ قول صحیح نہیں ہے۔ اس لیے کہ نماز سے خارج اپنے جسم اور کپڑے سے کھیلنا حرام نہیں ہے نہ مکروہ ہے صرف خلاف اولیٰ ہے چونکہ ہر انسان کے لیے بہتر یہ ہے کہ وہ ہر وقت اپنے مالک کی اطاعت میں مشغول رہے۔ اپنے وقت کو عبث افعال اور مگرگی میں نہ ضائع کرے۔ چنانچہ میں نے اپنے اس خیال کی تائید بحر الرائق میں پائی۔ بحر الرائق میں غایت سے اس میں نظر بیان کی گئی ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ سر دینی

کی غلطی میں ہے کہ صاحب ہدایہ کا قول کہ خارج صلوٰۃ عبث حرام ہے۔ اس میں نھر ہے چونکہ نماز سے خارج اپنے جسم اور کپڑے سے کھینا حرام نہیں خلاف ہولی ہے اور حدیث میں عبث کی حرمت نماز کی قید کے ساتھ ہے پس میں نے اس پر اللہ کی حمد بیان کی۔ (واللہ اعلم بما ہو مراد مبادہ)

س: کیا تعظیم کی خاطر روٹی کو چومنا جائز ہے؟

ج: اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ در مختار میں فصل بیچ سے کچھ پہلے ہے کہ روٹی کے چومنے کو شافعیہ نے جائز قرار دیا ہے اور یہ بدعت مباح ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ بدعت حسنہ ہے۔ علماء نے کہا ہے کہ روٹی کو روندنا مکروہ ہے اس کو ابن قاسم نے شرح منہاج کے اپنے حاشیہ میں ذکر کیا ہے اور ہمارے قواعد بھی اس کا انکار نہیں کرتے ہیں۔ یہ بھی آتا ہے کہ روٹی کو چھری سے نہ کاٹو اور اس کا اکرام کرو اس لیے کہ اللہ نے اس کو مکرم بنایا ہے اور شرعہ الاسلام میں ہے کہ روٹی کا اکرام کیا جائے جتنا ممکن ہو۔ (ابھی)

س: کیا کعبہ کی چوکھٹ کو چومنا جائز ہے؟

ج: چومنا چند طرح کا ہوتا ہے۔ ایک قسم حرام ہے۔ مثلاً بادشاہ اور علماء کے سامنے زمین چومنا مگر ایسا کرنے سے کافر نہیں ہوگا۔ (کافی خزائن اہل دیات) ایک قسم مباح ہے مثلاً عالم کا ہاتھ تھمک کے لیے چومنا اس کو متاخرین نے جائز کہا ہے۔ ان کے علاوہ کا ہاتھ چومنا جائز نہیں ہے۔ (کذا فی مطالب المؤمنین)

اسی کی فروع میں سے کعبہ کی چوکھٹ کو بوسہ دینا ہے۔ تعظیم کے لیے بوسہ دینے میں کچھ حرج نہیں ہے۔ امام زبیلیؒ فرماتے ہیں کہ فقیہ ابو الیث نے فرمایا کہ تقبیل کی پانچ قسمیں ہیں (۱) رحمت کا چومنا، مثلاً باپ کا اپنے بچے کو چومنا۔ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کو بوسہ دیا (۲) تحیہ کا بوسہ جیسے بعض مؤمنین کا بعض کو چومنا (۳) شفقت کا بوسہ، جیسے والد کا ولد کو چومنا (۴)

محبت کا بوسہ جیسے مرد کا اپنے بھائی کا بوسہ لینا (۵) شہوت کا بوسہ جیسے مرد کا اپنی بیوی کو چومنا۔

بعض نے دیانت کا بوسہ اور اضافہ کیا ہے جیسے حجر اسود کو بوسہ دینا (اتھی) اور در مختار کے کتاب الحج میں کعبہ کی چوکھٹ کے چومنے کے جائز ہونے کی تصریح موجود ہے۔

س: کیا عورت کا جھوٹا مرد کو اور مرد کا جھوٹا عورت کو جائز ہے؟
ج: مکروہ ہے جیسا کہ در مختار میں احیاء الموات سے کچھ پہلے ہے۔ اور یہ ناپاک ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ لذت حاصل ہونے کے خوف سے ہے اسی لیے شوہر کو اپنی بیوی کا جھوٹا مکروہ نہیں ہے۔ (کافی عجائبات من تلوئی مالمیر بالامین الخیر الماتین)

س: کیا دعاء کے بعد چہرہ پر ہاتھ پھیرنا کوئی چیز ہے؟ (کیا یہ بہتر ہے؟)
ج: جی ہاں اکثر مشائخ نے اس کو معتبر مانتا ہے۔ یکما صحیح ہے۔ اس سلسلہ میں حدیث بھی آئی ہے۔ اگرچہ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ کچھ نہیں ہے۔ (کذا فی تلوئی مالمیر بالامین الخیر الماتین)

س: گرمی کے زمانہ میں نوجوان خریزہ سے کھیلتے ہیں۔ بعض بعض کو مارتا ہے، کیا اس میں کچھ حرج ہے؟

ج: اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ حمایہ کتاب الاستحسان میں جواہر سے منقول ہے کہ قاضی امام ملک السلوک نے فرمایا کہ وہ کھیل جس سے بچے گرمی کے زمانہ میں کھیلتے ہیں یہ مباح ہے۔ کچھ برا نہیں ہے ایسا حضور کے زمانہ میں بھی لوگ کرتے تھے اور آپ منع نہیں فرماتے تھے۔ (کذا فی مالمیر)

س: کیا مونچھوں کو منڈوانا جائز ہے؟

ج: ایک قول یہ ہے کہ سنت ہے۔ امام طحاوی نے یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور محمدؒ کی

طرف منسوب کیا ہے۔ (کذا فی خزائن الروایات من الحمیدی فی کتاب الحج) اور مستثنائی سے منقول ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ حلق کرانا مکروہ ہے اور مونچھیں چھوٹی کرنا سنت ہے۔ بعض متاخرین احتلاف نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ (ابھی)

س: کیا زخم پر آٹا لگانا جائز ہے؟

ج: جائز ہے بشرطیکہ یہ معلوم ہو کہ ایسا کرنے میں شفاء ہے۔ (کذا فی فتاویٰ مالک) س: گھوڑے کے گلے میں ایسا قلابہ ڈالنا جس میں گھنگرو، گھنٹی وغیرہ ہوں جیسا کہ

ہمارے دیار میں دستور ہے کیا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے۔ مطالب المؤمنین میں ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر دارالاسلام میں سواری ڈالنے کے لیے ایسا قلابہ ڈالنے میں کوئی فائدہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اور گھنٹی سواری کے گلے میں باندھنے میں بہت سارے فائدے ہیں۔ (۱) اگر کوئی قلابہ سے گم ہو جائے تو گھنٹی کی آواز کی وجہ سے وہ قلابہ کے ساتھ مل جائے گا (۲) گھنٹی کی آواز کی وجہ سے رات کے موذی جانور راستہ سے دور ہو جاتے ہیں (۳) گھنٹی کی آواز سے سواری کے نشاط میں اضافہ ہوتا ہے۔ (کذا فی منہاجات استمسان الحجری)

اور اگر گھنٹی وغیرہ اونٹ اور ایسے گدھے کے علاوہ باندھی جائیں جس پر بیو جھ لا دیا جاتا ہے تو امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ پسندیدہ نہیں ہے چونکہ گھنٹی وغیرہ باندھنے کے سلسلہ میں ممانعت آئی ہے۔ علی ابن احمد سے ایسے قلابہ کے متعلق سوال کیا گیا جس میں گھنٹیاں ہوں اور وہ گھوڑے کی گردن میں باندھا جائے کہ کیا یہ جائز ہے جیسے ہمارے بلاد کا دستور ہے تو انھوں نے جواب میں کہا جائز ہے۔ ابو حامد نے بھی یہی جواب دیا ہے اور میں نے اپنے والد سے بھی اس کے متعلق سوال کیا تھا تو انھوں نے فرمایا کہ جائز نہیں ہے۔ چونکہ اس میں کچھ فائدہ نہیں ہے۔ (کذا فی التبیان ابھی)

س: کیا نردوں کا اپنے ہاتھوں میں مہندی لگانا جائز ہے؟

ج: کردہ ہے چونکہ اس میں عورتوں کی مشابہت ہے اور عورتوں کے لیے یہ
 حلت ہے۔ (کذا فی البدیہ من کثر اھل)

س: کیا نوحہ کرنے والی اور آدمی اور گانے والے کو اجرت دینا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے اس لیے کہ جس چیز کا لینا جائز نہیں اس کا دینا بھی جائز نہیں
 ہے۔ مثلاً سود اور زنا کا مہر اور نجومی کی اجرت، اور رشوت اور نوحہ کرنے کی
 اجرت وغیرہ۔ (کذا فی البدیہ من کثر اھل)

س: کیا اپنے اہل اور اولاد کو ختم قرآن کے وقت جمع کرنا اور ان کے لیے دعا کرنا
 جائز ہے؟

ج: جائز بلکہ مستحب ہے۔ (کذا فی العالگیریہ عن الیمنیج) اور مستحب کیوں نہ ہو
 کہ یہ وقت دعاء کی قبولیت کا وقت ہے۔ لہذا دعا کے لیے اجتماع بہتر ہے۔
 اسی لیے قدام کا عمل تواتر کے ساتھ یہ رہا ہے کہ دو تراتع میں ختم
 قرآن کے بعد دعاء کرتے ہیں اور اس موقع پر اجتماع بھی کرتے ہیں تاکہ
 اللہ جل شانہ دعاء قبول فرمائے اور امید بر آئے اور اگر یہ صدر لول میں نہ
 ہو تو بدعت ہے۔

س: دعا مانگنے کے وقت دونوں ہاتھوں کو ملا کر رکھے یا ان میں کچھ فصل رکھے؟

ج: افضل یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو پھیلا کر رکھے اور دونوں میں کچھ
 کشادگی ہو یعنی فصل ہو۔ (کذا فی القنیہ عن شمس الاسلامی حلوانی)

س: کیا الا ان سننے کے وقت کھڑا ہو جانا مستحب ہے؟

ج: مستحب ہے جیسا کہ بلاذریہ میں ہے مگر یہ مذکور نہیں ہے کہ آیا الا ان ختم ہونے
 تک کھڑا رہے یا پہلے ہی بیٹھ جائے۔ (لیکن اس قول کی دلیل ظاہر نہیں ہے
 جیسا کہ گذر چکا ہے۔ واللہ اعلم)

س: کیا اذان می منڈانا جائز ہے؟

ج: جائز نہیں ہے۔ نصاب الاحساب باب الاحساب علی الفقرا میں ہے کہ جائز نہیں ہے۔ ہدایۃ کتاب الجنایات کرہیۃ الجنیس والموید میں بھی اس کو ذکر کیا ہے۔ نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مونچھوں کو کٹنا اور داڑھی کو ایسے ہی چھوڑ دو جیسا کہ وہ ہے نہ اس کو کٹنا نہ منڈولانا مقدار مسنون سے کم کرنا اور مقدار مسنون ایک منٹھی بھر ہے۔

س: کیا مونے زیر ناف قینچی سے کاٹنا جائز ہے؟

ج: یہ خلاف سنت ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ علیہ نے مرقاۃ میں فرمایا ہے کہ ابن ملک نے فرمایا اگر کوئی اپنے بالوں کو بغیر مونڈے زائل کرے تو وہ مسنون طریقہ پر نہیں ہوگا مگر اس قول پر اعتراض ہے۔ چونکہ کبھی مونے زیر ناف کو نورو سے بھی زائل کیا جاتا ہے۔ (نورہ ایک قسم کا مسالہ ہے) نیز ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نورہ کا استعمال فرمایا ہے جیسا کہ سیوطی رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ میں ذکر کیا ہے۔ ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر قینچی سے زائل کیا تو سنت طریقہ علی وجہ الکمال نہیں پایا گیا۔ واللہ اعلم۔

ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا مونے زیر ناف کو مونڈا جائے گا اور عورت بھی اسی میں داخل ہے جیسا کہ حدیث پاک کا اطلاق اس کا مقتضی ہے مگر اکثر علماء نے اس کو مردوں کے ساتھ مقید کیا ہے اور فرمایا کہ عورت کے لیے افضل بالوں کا اکھاڑنا ہے چونکہ اس میں زیادہ نفاقت ہے اور یہ چیز مرد کی نفرت سے دور کر دینے والی ہے چونکہ اس صورت میں جو بال مونڈنے کے بعد باقی رہ جاتے ہیں وہ نہیں رہیں گے۔ نیز عورت کے لیے بالوں کے اکھاڑنے میں ایک حکمت یہ ہے کہ عورت کے اندر ننانوے حصہ شہوت ہوتی ہے اور مرد کے اندر ایک حصہ اور بالوں کا اکھاڑنا شہوت کو کمزور کرتا ہے اور بالوں کا مونڈنا اس کو بڑھاتا ہے لہذا ہر ایک کو اسی کے مناسب حال حکم دیا گیا۔ (واللہ اعلم بالصواب)

کتاب الجنائز وما یتعلق بها

(جنائز اور اس کے متعلقات کے مسائل)

س: انسان کے لیے کس چیز کی تمنا مکروہ ہے؟

ج: موت کی تمنا کرنا مکروہ ہے۔ مثلاً دنیوی خوف اور تنگی معیشت کی وجہ سے موت کی تمنا کرنا ہاں اگر دین کی وجہ سے ہو مثلاً معصیت میں واقع ہونے کے خوف کی وجہ سے موت کی تمنا کرنا یہ مکروہ نہیں ہے۔ (کذا فی الدر

المختار فی کتاب العظرو والابلاعة)

س: وہ کونسا قریب المرگ ہے جس کو اس کے حال پر چھوڑ دیا جائے، اس کا منہ جانب قبلہ نہ کیا جائے؟

ج: وہ شخص جس کے اوپر یہ چیز شاق اور دشوار ہو جس کو ہلانا چلانا نقصان دیتا ہو اور ایسا کرنے میں تکلیف ہوتی ہو تو اس کو اسی کے حال پر چھوڑ دیا جائے گا۔ (کذا فی ہررائق)

س: قریب المرگ کے پاس کوئی سورت پڑھنا مستحب ہے؟

ج: سورہ نسیں۔ شرعہ الاسلام میں ہے کہ قریب المرگ کے پاس سورہ نسیں پڑھنا سنت ہے۔ ایسے ہی نزاع کے وقت نیک لوگوں اور اہل خیر حضرات کا اس کے پاس آنا اور میت کے ارد گرد کو عمدہ رکھنا سب بہتر ہے چونکہ اس وقت اس کے پاس ملائکہ آتے ہیں۔ (ابھی)

س: ایسا کونسا شخص ہے جس سے کلمات کفر ظاہر ہوں مگر اس کو کافر نہیں کہا جائے گا؟

ج: وہ قریب المرگ شخص ہے (ایسا شخص جو نزاع کی حالت میں ہو) بحر الرائق میں ہے کہ علماء نے فرمایا کہ ایسے شخص سے اگر کلمات کفر ظاہر ہوں تو اس کے کافر ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا بلکہ اس کے ساتھ مسلمانوں جیسا معاملہ

کیا جائے گا چونکہ اس وقت وہ زوال عقل کی حالت میں سمجھا جائے گا۔ (ابھی)
س: ایسا کونسا شخص ہے جس کو جانب قبلہ کرنا بھی دشوار نہ مگر پھر بھی جانب قبلہ
نہیں کیا جائے گا؟

ج: رجم کیا ہوا شخص۔ (سنگسار شخص) (لکھنا للہ والخذ من سراج اللہ رجم)

س: وہ کونسا مرد ہے جس کا پیٹ چاک کرنا جائز ہے؟

ج: وہ وہ عورت ہے جو حمل کی حالت میں مرگئی اور بچہ اس کے پیٹ میں زندہ
ہو اور حرکت کر رہا ہو۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا پیٹ چاک کیا
جائے گا اور بچہ کو نکالا جائے گا۔ اس کے بغیر چارہ نہ ہو گا۔ (کذا فی تہذیب تائمی
نہ) بخلاف اس صورت کے کہ اگر ایسی عورت کو دفن کر دیا گیا ہو اور پھر
خواب میں دیکھا ہو کہ اس نے قبر میں بچہ جن دیا تو بچہ کو نکالنے کے لیے
اس کی قبر کو نہیں کھولا جائے گا چونکہ ظاہر یہ ہے کہ بچہ ماں کے مرنے کے
ساتھ ہی مر جاتا ہے اور خواب تو خیال محض ہے اس کی بنیاد پر قبر کو نہیں کھولا
جاسکتا۔ (کذا فی نصاب الاقصاب من ہذا)

س: شبید کے علاوہ اور کونسی میت ایسی ہے جسے غسل نہیں دیا جائے گا؟

ج: وہ خنثی مشکل ہے یعنی ایسا بھڑا جس کے مذکر اور مؤنث ہونے میں اشتباہ ہو۔
سراجیہ میں ہے کہ خنثی مشکل کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ فتح القدیر میں ہے کہ
میت کو غسل دینا بالاتفاق فرض ہے۔ مگر یہ کہ وہ خنثی مشکل ہو اس کے
متعلق ایک قول یہ ہے کہ اس کو تیمم کر لیا جائے گا۔ ایک قول یہ ہے کہ اسی
کے کپڑوں میں غسل دیا جائے گا مگر پہلا قول اولیٰ ہے۔ (ابھی)

س: ایسا کونسا غسل ہے جو ڈوبنے سے ادا نہیں ہوتا؟

ج: میت کے ڈوبنے سے غسل ادا نہیں ہو گا۔ مسلمانوں پر اس کو غسل دینا واجب
ہے۔ چونکہ ہمیں غسل دینا کا حکم دیا گیا ہے اور ڈوبنے کی صورت میں ہم نے

اس کو غسل نہیں دیا اور جو مرنے والے کا حق ہمارے ذمہ ہے وہ ہم نے ابھی تک ادا نہیں کیا۔ سراجیہ میں ہے کہ اگر میت کو پانی میں پایا جائے تو اس کو غسل دینا ضروری ہے۔

س: وہ کونسی میت ہے جس کو نہ غسل دیا جائے گا نہ اس پر نماز پڑھی جائے گی؟
ج: وہ وہ کافر ہے جس کا کوئی ولی مسلمان نہ ہو چونکہ میت کی چار قسمیں ہیں (۱) بعض وہ ہیں جن پر نماز پڑھی جائے گی غسل نہیں دیا جائے گا وہ شہید ہے (۲) نماز بھی پڑھی جائے گی غسل بھی دیا جائے گا وہ مسلمان ہے جو اپنی موت مرا ہو (۳) غسل دیا جائے گا نماز نہیں پڑھی جائے گی وہ بانی ہے اور ڈاکو اور ایسا کافر جس کا ولی مسلمان ہو (۴) نہ نماز پڑھی جائے گی نہ غسل دیا جائے گا، وہ وہ کافر ہے جس کا مسلمان ولی نہ ہو۔ (کذا فی النافع)

س: ایسا کونسا شہید ہے جس کو غسل دیا جائے گا؟
ج: وہ شہید ہے جس پر پہلے سے غسل واجب ہو جنابت یا حیض یا نفاس کی وجہ سے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے۔ یہی امام احمد کا قول ہے۔ مالکیہ میں سے یحییٰ بن اسحاق کے قائل ہیں۔ شافعیہ میں سے ابن شریح ابن ابی ہریرہ اسی کے قائل ہیں۔ یہی امام اوزاعی کا قول ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ یہی امام شافعی اور اہلبکاء کا قول ہے۔ (کذا فی البیان)

س: ایسا کونسی میت ہے جس کو وضو نہیں کرایا جائے گا؟
ج: ایسا بچہ جو غیر عاقل ہو۔ حموی نے اشباہ کے حاشیہ میں تاتارخانیہ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ میت کو نماز جیسا وضو کرایا جائے گا۔ شمس الاممہ حلوانی نے فرمایا کہ یہ حکم بالغ کے لیے ہے اور اس بچہ کے حق میں جو نماز کی عقل رکھتا ہو اور ایسا بچہ جو نماز کی عقل نہیں رکھتا اس کو غسل دیا جائے گا وضو نہیں کرایا جائے گا۔ (انجمی دکنانی المعراج)

س: ایسا کونسا غسل ہے جس میں سر کا مسح نہیں ہے؟

ج: میت کا غسل ہے ایک روایت کے مطابق۔ اور برہان میں ہے کہ مختار مسح کرتا ہے۔ (اتھما)

س: ایسا کونسا غسل ہے جو گرم پانی سے افضل ہے؟

ج: میت کا غسل ہے کہ وہ گرم پانی سے افضل ہے۔ زندہ شخص کے حق میں گرم اور ٹھنڈا دونوں برابر ہیں۔ علامہ حموی نے تاتارخانیہ سے اخذ کرتے ہوئے اس پر تصریح کی ہے۔

س: وہ کونسا غسل ہے جس میں چہرہ دھونے سے شروع کرنا مستحب ہے؟

ج: میت کا غسل ہے۔ زندہ شخص غسل کے شروع میں ہاتھ دھوئے گا۔ (کذا فی الن فرق الاشیاء)

س: ایسا کونسا وضو ہے کہ حد پیش آجانے کے بعد جس کا اعادہ نہیں کیا جائے گا؟

ج: میت کا وضو ہے۔ مجمع البحرین میں فرمایا کہ میت کو پھر بٹھلایا جائے (وضو کے بعد) آہستہ آہستہ اس کے پیٹ کو ملا جائے اور مخرج کو دھو دینا کافی ہے۔ تنویر الابصار میں ہے کہ میت کے پیٹ سے غسل کے بعد اگر کچھ نکلے تو نہ وضو کا اعادہ کیا جائے گا نہ غسل کا۔

س: ایسا کونسا زمانہ ہے جس میں مرد کا اپنی عورت کو چھونا حرام ہے؟

ج: موت کے بعد کا زمانہ ہے۔ عورت کے مرجانے کے بعد شوہر کے لیے عورت کو غسل دینا اور چھونا حرام ہے۔ ہاں صحیح قول کی بنا پر دیکھنے سے منع نہیں کیا جائے گا۔ (کذا فی تنویر الابصار)

س: کس شخص کے لیے دوسرے کو نہلا کر خود نہانا مستحب ہے؟

ج: وہ شخص جو میت کو نہلائے۔ ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت بیان کی ہے کہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی میت کو غسل

دے تو چاہیے کہ خود بھی غسل کرے۔ یہ حکم استحبابی ہے تاکہ بری بوزائل ہو جائے۔ یہی اکثر علماء کا مذہب ہے۔ چونکہ تسبیح حدیث میں ہے کہ تمہارے ذمہ میت کو غسل دینے کے بعد غسل کرنا نہیں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ امر وجوب کے لیے ہے۔ چونکہ غسل دیتے وقت عموماً چھینٹے وغیرہ لگ جاتے ہیں اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کہاں کہاں لگیں مگر اس میں نظر ہے چونکہ ماہ استعمال صحیح قول کے مطابق پاک ہے۔ (کذا فی المرقاۃ)
س: کونسے کپڑے میں میت کو کفن دینا مکروہ ہے؟

ج: ایسا کپڑا جو اس کے لیے زندگی میں حرام تھا اس میں مرنے کے بعد کفن دینا مکروہ ہے۔ لہذا میت اگر مرد ہے تو ابریشم اور حریر وغیرہ میں اس کو کفن دینا مکروہ ہے۔ نصاب الاحساب میں اس کی تصریح ہے۔ مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کفن ہی مرنے کے بعد اس کا لباس ہے لہذا اس کو زندگی کے لباس پر قیاس کیا جائے گا اسی وجہ سے تکفین کو میت کے مال سے قرض کی ادائیگی پر مقدم رکھا گیا ہے۔

س: کفن کس رنگ کا مستحب ہے؟

ج: سفید رنگ کا۔ (کافی خزینۃ لروایات من النبی)

س: وہ کونسی میت ہے جس کو کفن نہیں دیا جائے گا بلکہ ایک کپڑے میں لپیٹ دیا جائے گا؟

ج: ناقص بچہ کہ اس کو ایک کپڑے میں لپیٹا جائے گا۔ بحر الرائق میں مجتبیٰ سے منقول ہے کہ وہ لوگ جن کو کفن دیا جائے گا بارہ ہیں۔ (۱) مرد (۲) عورت (۳) قریب البلوغ جو شہوت رکھتا ہو وہ بھی بالغ کی طرح ہے (۴) مرہقہ مشعہ لڑکی اس کا حکم عورت کی طرح ہے (۵) ایسا بچہ جو مرا ہوا نہ ہو اور اس کو دو کپڑوں میں لپیٹا جائے گا۔ تہبند اور چادر اور اگر ایک ہی کپڑے میں

کفن دیا جائے گا تو بھی جائز ہے (۶) ایسی بچی جو بلوغ کے قریب نہ ہوئی ہو۔
 امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس کے کفن کے زائد سے زائد تین کپڑے ہیں۔
 (۷) نا تمام بچہ اس کو ویسے ہی لپیٹ دیا جائے گا میت کی طرح کفنا نہیں
 جائے گا جیسے میت کا عضو (۸) خنثی مشکل، اس کو باندی کی طرح کفن دیا
 جائے گا اور اس کی قبر کو ڈھانک دیا جائے گا (۹) شہید، اس کو اس کے خون
 اور کپڑوں سمیت دفن کر دیا جائے گا۔ البتہ وہ کپڑے جو کفن کی جنس سے نہ
 ہوں اُتار دیئے جائیں گے۔ (۱۰) محرم (احرام والا شخص) ہمارے نزدیک
 محرم کا حکم غیر محرم کی طرح ہے۔ (۱۱) وہ شخص جس کو قبر کھول کر نکالا گیا ہو اور
 تازہ ہو۔ اس کو اس شخص کی طرح کفن دیا جائے گا جس کو ابھی دفن نہیں کیا گیا
 ہے۔ (۱۲) ایسا شخص جس کو قبر سے پھٹنے کے بعد نکالا گیا ہو اس کو صرف
 ایک کپڑے میں کفن دیا جائے گا۔ واللہ اعلم۔

س: ایسی کونسی نماز ہے جس کے لیے نماز کی جگہ کے علاوہ دوسری جگہ کا پاک ہونا
 بھی شرط ہے؟

ج: نماز جنازہ ہے اس کے لیے میت کے رکھنے کی جگہ کا پاک ہونا بھی شرط
 ہے۔ قیہ میں ہے کہ کپڑے اور بدن اور مکان کا نجاست سے پاک ہونا ایسے
 ہی ستر کا چھپا ہوا ہونا میت اور امام دونوں کے لیے شرط ہے۔ (دعویٰ) مگر
 عالمگیری میں مضمرات سے ہے کہ میت کی جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں ہے۔
 س: ایسی کونسی نماز ہے جس میں نمازی قہقہہ لگائے مگر وضو نہ ٹوٹے؟

ج: نماز جنازہ ہے۔ (کذا فی مدار المتائق)
 س: ایسی کونسی نماز ہے جس میں عورت کا مرد کے مقابل ہونا (پاس کھڑا ہونا)
 مرد کی نماز کو فاسد نہیں کرتا۔

ج: نماز جنازہ ہے۔ (کذا فی مدار المتائق)

س: وہ کونسی نماز ہے جو مسجد میں مکروہ ہے؟

ج: نماز جنازہ ہے۔ کراہت کی وجہ میں اختلاف ہے۔ بعض نے یہ فرمایا کہ چونکہ مسجد نماز جنازہ کے لیے نہیں بنائی گئی ہے اس لیے مسجد میں نماز جنازہ مکروہ ہے۔ اگر یہ علت ہو تو یہ کراہت تنزیہی ہے۔ بعض نے یہ علت بیان کی کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے میں مسجد کی تکوین کا خوف ہے۔ یعنی اس بات کا ڈر ہے کہ مسجد نجاست سے ملوث ہو جائے گی۔ اس صورت میں کراہت تحریمی ہوگی۔ علامہ قاسم رحمہ اللہ نے اسی کو راجح کہا ہے۔ صحیح قول مسجد میں نماز جنازہ کی ممانعت کا ہے جبکہ بارش وغیرہ کا کوئی عذر نہ ہو خواہ میت مسجد سے باہر ہی کیوں نہ ہو۔ (کنذلی الاصابی احکام المساجد)

خلاصہ میں ہے کہ جس مسجد میں جماعت ہوتی ہو اس میں نماز جنازہ مکروہ ہے۔ چاہے میت اور لوگ مسجد میں ہوں یا میت مسجد سے باہر ہو اور چاہے امام بعض لوگوں کے ساتھ مسجد سے باہر ہو اور باقی لوگ مسجد میں ہوں یا میت مسجد میں ہو اور امام اور لوگ مسجد سے باہر ہوں۔ فتاویٰ صغیری میں اسی کو مختار کہا ہے۔ مجمع البحرین میں ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں اور میت کے کسی عضو یا میت غائب پر ممنوع ہے۔ بحر الرائق میں ہے کہ ممانعت کا مطلق ہونا اوفق ہے اس لیے کہ جس روایت کو ابو داؤد نے نقل کیا ہے وہ مطلق ہے۔ (کنذلی رحمہ اللہ) لہذا جو علیہ البیان میں ہے کہ میت اور بعض قوم اگر مسجد سے باہر ہوں اور باقی لوگ مسجد میں ہوں تو اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ وہ قول مسلم نہیں ہے اور برہان شرح مواہب الرحمن میں ہے کہ کراہت تنزیہی کے قول کو بعض محققین نے اختیار کیا ہے۔

س: وہ کونسی نماز ہے جس میں عورت مردوں کی امامت کرے اور نماز کافی ہو جائے؟ (دوبارہ نہ پڑھی جائے)

ج: وہ نماز جنازہ ہے۔ قیہ میں برہان صاحب محیط سے منقول ہے کہ اگر عورت

نے نماز جنازہ میں امامت کی تو کافی ہے نماز کا اعادہ نہیں کیا جائے گا۔ قیہ ہی میں نظم الزندوستی سے منقول ہے کہ اگر کوئی مرد موجود نہ ہو اور میت پر صرف عورتیں نماز پڑھ لیں تو جائز ہے۔ اور اشیاء میں عورتوں کے احکام بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عورت نماز جنازہ میں امامت نہ کرے اور اگر عورت نے امامت کر لی تو اس کی نماز سے فرض ساقط ہو جائے گا۔ جمہور نے یہ اضافہ کیا ہے کہ اگرچہ اس کے پیچھے مردوں کی نماز باطل ہو جائے گی۔

س: ایسی کوئی نماز ہے جس کے بعد دعاء کرنا مکروہ ہے؟

ج: ایک روایت کے مطابق نماز جنازہ کے بعد دعاء مکروہ ہے۔ زاہدی نے قیہ میں ابو بکر حامد سے نقل کیا ہے کہ نماز جنازہ کے بعد دعاء کرنا مکروہ ہے۔ پھر فرمایا کہ محمد ابن فضل فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ محیط سے نقل کیا ہے کہ نماز جنازہ کے بعد آدمی دعاء کے لیے کھڑا نہ ہو۔

س: ایسی کوئی نماز ہے جس میں نماز کا کسی دوسری چیز کے محاذ آ (سانے) کھڑا ہونا ضروری ہے؟

ج: نماز جنازہ ہے۔ اس میں نمازی کا میت کے کسی جز کے مقابل کھڑا ہونا شرط ہے۔ چنانچہ اگر اس حال میں نماز پڑھی کہ جنازہ کسی بلند چوترے پر رکھا ہوا ہے جہاں محاذ آ نہیں پائی جا رہی ہے تو نماز درست اور کافی نہ ہوگی۔ (نس علیہ الرحمہ من اللہ)

س: ایسی کوئی میت ہے جس کے ایک ہاتھ میں قرآن اور گردن میں زہر (خنیو) ہو اور اس پر نماز نہ پڑھی جائے؟

ج: وہ میت جو دارالاسلام میں پائی جائے۔ اس لیے کہ زہر کفار کے شعار میں سے ہے۔ ہاں اگر ایسی میت اسی حال میں دارالحرب میں پائی جائے اس پر نماز پڑھی جائے گی۔ چونکہ دارالحرب میں کبھی کبھی اس کے بغیر اس میں نہیں

ہے۔ (کذا فی القن الاشیاء من الاشیاء وخطار)

س: وہ کونسی میت ہے جس پر دارالاسلام کے تابع بنا کر نماز جنازہ پڑھی جائے گی؟
ج: وہ وہ مردہ لقیط ہے جو دارالاسلام میں پایا جائے اور اس کا مسلمان ہونا یا کافر ہونا معلوم نہ ہو۔ (کذا فی القن الاشیاء)

س: وہ کونسی نماز ہے جس کے پڑھنے سے وہ شخص جس نے قسم کھائی ہو کہ میں نماز نہیں پڑھوں گا، حائش نہ ہو؟

ج: نماز جنازہ ہے۔ (نفس علیہ فی الاشیاء فی القاعدہ السادۃ من القن الاول)

س: وہ کونسی میت ہے جس کو ڈبو دیا جائے؟

ج: وہ وہ میت ہے جس کو دفن کرنا معذور ہو۔ مثلاً کوئی شخص کشتی میں مر جائے۔ اس کو غسل دیا جائے گا اور کفن دیا جائے گا اور نماز پڑھی جائے گی پھر دریا یا سمندر میں ڈالا جائے گا۔ چونکہ اس کو دفن کرنا مشکل ہے۔ (کذا فی جامع الموزعین الجید)
قلت: مولف علام فرماتے ہیں اس علت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص کشتی میں مرا اور کشتی کنارہ پر کھڑی ہو جس سے اتر کر دفن کرنا ممکن ہو تو سمندر میں نہیں ڈالا جائے گا بلکہ دفن کیا جائے گا چونکہ اب ڈالنے کی ضرورت نہیں ہے۔ واللہ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

س: مسلمانوں کی ایسی کونسی جماعت ہے جس کی نماز نہیں پڑھی جائے گی اور مشرکین کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا؟

ج: وہ مسلمانوں کی وہ جماعت ہے جو کافروں کے مردوں میں مخلوط ہو جائے اور دونوں فریق برابر ہوں یا کفار زیادہ ہوں اور کوئی ایسی علامت نہ ہوں جس سے مسلمان کو کافر سے پہچانا جاسکے۔ ایسے لوگوں کو کفن اور غسل دیا جائے گا اور بغیر نماز پڑھے مشرکین کے قبرستان میں دفن کر دیا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی ایسی علامت ہو جس کے ذریعہ مسلمان جنازوں کو کافروں سے تمیز دی

جاسکے تو اس وقت صرف مسلمانوں پر نماز پڑھی جائے گی یا یہ کہ مسلمان مردے زیادہ ہوں تو اس وقت سب پر نماز پڑھی جائے گی اور نیت مسلمانوں پر نماز پڑھنے کی جائے گی اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔ یہ مسئلہ ان مسائل میں سے ہے جو اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے کہ جب مقتضی اور مانع دونوں جمع ہو جائیں تو مانع کو مقدم کیا جائے گا۔ اس قاعدہ کے بموجب کسی کو بھی غسل نہیں دینا چاہیے مگر یہ مسئلہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔ (کذا فی الفن الاول فی القواعد الثلاث من الاشباہ)

س: ایسی کونسی چیز ہے جس پر جنازہ کو رکھنا منع ہے؟

ج: چوپایہ پر جنازہ کو رکھنا منع ہے جیسا کہ کمر پر اٹھانا منع ہے۔ الیاس زادہ نے شرح نقایہ میں اس کی تصریح کی ہے۔

س: ہمارے نزدیک کونسی تلقین مستحب نہیں ہے؟

ج: مرنے کے بعد کی تلقین بخلاف حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے۔

هذا آخر الكلام في هذا المرام والحمد لله على التمام والصلوة والسلام على سيد الانام وعلى آله العظام واصحابه الكرام الى ما تعاقبت الليالي والايام من قيام القيلة ويوم القيام.

